

**UNIVERSIDAD MAYOR DE SAN ANDRÉS
FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES
CARRERA DE SOCIOLOGÍA**



**“PROCESOS DE TRANSICION PRODUCTIVA EN
LURIBAY. PROVINCIA LOAYZA, CASO COMUNIDAD
K´ARA ENTRE 1952 – 2012”**

POSTULANTE : GUMERCINDO FLORES QUISPE

TUTOR : DRA. ALISON L SPEDDING P

LA PAZ - BOLIVIA

2013

RESUMEN DE TESIS
“PROCESOS DE TRANSICION PRODUCTIVA EN LURIBAY.
Provincia Loayza, caso comunidad K’ara entre 1952-2012”

Con la Reforma Agraria de 1953 la comunidad K’ara empieza un proceso doble. A un principio K’ara estuvo vinculada a la microrregión de Cairoma como productora de papa milli y a secano en las aynoqas, producto que comercializaban junto con los agricultores de Araca - Cairoma, por lo cual se identificaban como paperos de Araca. Esto más o menos duró hasta finales de la década de 1970 y principios de los ‘80. En el mismo periodo empezaron a generarse cambios en el sistema productivo de la comunidad K’ara, lentamente emprendieron un nuevo camino con los cultivos de uva y durazno, relegando la papa *milli* al Valle, esto como efecto de la influencia de sistema productivo de las comunidades de Valle de Luribay que atravesaron un periodo de fiebre con las plantaciones de frutas y el abandonando a los cultivos anuales.

Los luribayeños habían comenzado el proceso de la apropiación de los cultivos pertenecientes a los ex terratenientes. En la época de la hacienda solo los patrones tenían el privilegio del cultivo de uva, mientras los colonos se dedicaban a cultivos tradicionales como la papa, el maíz y otros. Con la apropiación de los cultivos perennes los comunarios también comenzaron a adquirir un status social superior en relación a los agricultores que persistían en los cultivos tradicionales. Una de estas comunidades fue K’ara, que socialmente continuaron sumidos en un status igual al de antes de la reforma Agraria.

Entonces, los comunarios de K’ara para no ser menospreciados por los viticultores de las comunidades de Valle de Luribay también emprendieron con la plantación de durazno y uva; pero, tuvieron poco éxito porque todavía tenían ligazón con la producción tradicional en los niveles ecológicos superiores. Es decir, el trabajo se les multiplicó al mantener la producción en dos niveles ecológicos, de esa manera no pudieron atender adecuadamente la producción de uno ni del otro, la disyuntiva estaba entre los cultivos perennes del Valle o los cultivos anuales de Cabecera de Valle y de las aynoqas. En el proceso de transición productivo, pocos han logrado superar los obstáculos productivos y sociales y muchos fracasaron, a lo cual se sumó que el auge de cultivos perennes duró poco tiempo. Del auge pasaron a un tiempo de crisis en los cultivos perennes, lo que obligó a volver a optar por la producción de los cultivos anuales y perennes. Todo este proceso de transformación está directamente vinculado al acceso de tierra y al agua.

La tierra es central para los comunarios de K’ara, de ahí las unidades domésticas estuvieron en conflictos latentes entre los años 1953 a 2012 por los familiares consanguíneos y no familiares. La organización sindical también se generaron algunas transformaciones como la democratización en el sindicato agrario; esto tiene que ver con el hecho de que la élite comunal tradicional fue anulada y borrada por el grupo emergente de sobrantes, hasta ese momento la élite comunal estaba conformada por el grupo de los sayañeros con plenos derechos en el sindicato. La organización del riego a cargo del sindicato agrario llegó a su número máximo de usuarios en la Cabecera de Valle, haciendo casi imposible el ingreso de nuevos afiliados para la provisión de riego. Con el cierre de la lista de la asociación de regantes se desató la migración de las unidades domésticas que no lograron inscribirse como

usuarios del riego. Al no poder ingresar al sistema de riego, ya no era factible la reproducción en la comunidad para las nuevas unidades domésticas, de ahí que solo fue posible que uno a dos hermanos pudieran arreglar y conseguir derecho al riego en los terrenos de sus progenitores, los demás hijos (o hermanos) quedaron excluidos y estaban presionados a buscarse la vida en otros ambientes, ya sea en la ciudad de La Paz o en otras ciudades del interior, en los Yungas y, en otros casos, migrar al exterior del país.

CAPITULO I

INTRODUCCIÓN

La comunidad K'ara está ubicada en la rivera del río Atorama, entre las microrregiones de Valle de Luribay y la Cabecera de Valle de Araca (Cairoma). La primera tiene una tradición de cultivos perennes, como reza en la composición de una canción popular dedicada a Luribay “Luribay durazno”, y una tradición de viticultores cuyos derivados de vino y singani que predomina desde la época de la colonia. La segunda microrregión tiene tradición de paperos, la “papa de Araca” conocida y mentada por las amas de casa de ciudad de La Paz.

Con la Reforma Agraria de 1953 la comunidad K'ara empieza un proceso doble. A un principio K'ara estuvo vinculada a la microrregión de Cairoma como productora de papa de *jach'a sata ch'uqi* y *milli ch'uqi*¹, producto que comercializaban junto con los agricultores de Araca - Cairoma, por lo cual se identificaban como paperos de Araca. Esto más o menos duró hasta finales de la década de 1970 y principios de los '80. En el mismo periodo empezaron a generarse cambios en el sistema productivo de la comunidad K'ara, lentamente emprendieron un nuevo camino con los cultivos de uva y durazno, relegando la *milli ch'uqi* al Valle, esto como efecto de la influencia de sistema productivo de las comunidades de Valle de Luribay que atravesaron un periodo de fiebre con las plantaciones de frutas y el abandonando a los cultivos anuales.

Los luribayebños habían comenzado el proceso de la apropiación de los cultivos pertenecientes a los ex terratenientes. En la época de la hacienda solo los patrones tenían el privilegio del cultivo de uva, mientras los colonos se dedicaban a cultivos tradicionales como la papa, el maíz y otros. Con la apropiación de los cultivos perennes los comunarios también comenzaron a adquirir un status social superior en relación a los agricultores que persistían en los cultivos tradicionales. Una de estas comunidades fue K'ara, que socialmente continuaron sumidos en un status igual al de antes de la reforma Agraria.

Entonces, los comunarios de K'ara para no ser menospreciados por los viticultores de las comunidades de Valle de Luribay empezaron con la plantación de durazno y uva; pero, tuvieron poco éxito porque todavía tenían ligazón con la producción tradicional en los niveles ecológicos superiores. Es decir, el trabajo se les multiplicó al mantener la producción en dos niveles ecológicos, de esa manera no pudieron atender adecuadamente la producción de uno ni del otro, la disyuntiva estaba entre los cultivos perennes del Valle o los cultivos anuales de Cabecera de Valle y de las aynoqas. En el proceso de transición productivo, pocos han logrado superar los obstáculos productivos y sociales y muchos fracasaron, a lo cual se sumó que el auge de cultivos perennes duró poco tiempo. Del auge pasaron a un tiempo de crisis en los cultivos perennes, lo que obligó a volver a optar por la producción de los cultivos anuales y perennes. Todo este proceso de transformación está directamente vinculado al acceso de tierra y al agua.

A nivel de la organización sindical también se generaron algunas transformaciones como la democratización en el sindicato agrario; esto tiene que ver con el hecho de que la élite

¹ *Jach'a sata ch'uqi*, siembra grande de papa a secano en las aynoqas, en los meses de septiembre a diciembre, pero la siembra ideal es en los meses de septiembre a octubre. *Milli ch'uqi*, cultivo de papa bajo riego, o cultivos adelantados al cultivo de papa a secano entre los meses de marzo a agosto.

comunal tradicional fue anulada y borrada por el grupo emergente de sobrantes, hasta ese momento la élite comunal estaba conformada por el grupo de los sayañeros con plenos derechos en el sindicato. La organización del riego a cargo del sindicato agrario llegó a su número máximo de usuarios en la Cabecera de Valle, haciendo casi imposible el ingreso de nuevos afiliados para la provisión de riego. Con el cierre de la lista de la asociación de regantes se desató la migración de las unidades domésticas que no lograron inscribirse como usuarios del riego. Al no poder ingresar al sistema de riego, ya no era factible la reproducción en la comunidad para las nuevas unidades domésticas, de ahí que solo fue posible que uno a dos hermanos pudieran arreglar y conseguir derecho al riego en los terrenos de sus progenitores, los demás hijos (o hermanos) quedaron excluidos y estaban presionados a buscarse la vida en otros ambientes, ya sea en la ciudad de La Paz o en otras ciudades del interior, en los Yungas y, en otros casos, migrar al exterior del país.

En este trabajo se ha propuesto investigar las transformaciones a nivel social que se han originado a partir del tránsito de los cultivos comerciales para el mercado de algo simple como de la papa a frutas (uva, durazno), a otro proceso más complejo: papa, arveja y tomate y durazno, así como las transformaciones en el riego y en la organización sindical.

BALANCE BIBLIOGRÁFICO

Economía Campesina

Al revisar la literatura nos encontramos que la economía campesina se encuentra desarrollándose con las herramientas manuales, policultivo y en pequeñas cantidades, en relación a esto algunos autores sostienen que la “...economía campesina [se refiere] a una unidad de producción (...) que cuenta con escasos recursos de tierra y capital (...) que desarrolla una actividad mercantil y que se mantiene en nivel de reproducción simple” (Bengoa, 1984:37).

Por otro lado, “La noción de economía campesina debe contemplar para ayudar a comprender el funcionamiento del trabajo agrícola familiar, elementos que den cuenta de su propia dinámica, de su historia, y de manera como se van dando sus tendencias de transformaciones, así como de sus vinculaciones específicas e historia con la sociedad mayor” (Plaza, 1987:21). Por lo que la economía campesina tendría su propia dinámica y sus propias tendencias, aunque Plaza no especifica cuáles son esas tendencias o serán los procesos de transición de cultivos anuales a perennes, la vinculación de la economía campesina con la sociedad mayor (economía capitalista y moderna), la venta de productos en pequeña escala y, al mismo tiempo, la compra de productos industriales como agroquímicos y otros.

Cuando Mossbrucker comenta en cuanto a la economía de mercado y la economía de subsistencia, afirma que: “los campesinos se guían por una *única* racionalidad: la óptima disposición de sus recursos, según las posibilidades que se encuentran a su alcance. Como ambas esferas se encuentran sujetas a articulación específica según sus recursos, surge entonces una dinámica propia del sistema económico...” (Mossbrucker, 1990:36). En esa misma línea va Urioste cuando dice que: “Los campesinos están ahora obligados por sus necesidades a participar en dos tipos de economía por un lado, un parcial autoabastecimiento alimenticio, y por otro, una economía de mercado...” (Urioste, 1986:17). Los campesinos que

no están en condiciones de producir para el mercado, solo puede producir para autoconsumo y un poco de excedente para su comercialización. Pero no hace mención sobre aquellos campesinos que producen para el mercado los cultivos perennes, este tipo de producción es casi netamente para el mercado como son productos perecederos sí o sí tienen que ser vendidos al momento.

Cotlear dice que para lograr mayor producción existen varios factores que se deben tomar en cuenta. “La intensificación del uso de la tierra y de la producción agrícola se puede lograr ya sea con el uso de las tecnologías tradicionales intensivas en mano de obra, o con, la integración de tecnología moderna. La vía tradicional de intensificación conduce a una situación de mayor productividad de la tierra, pero también de menor productividad de la mano de obra que aquella obtenida con una baja intensidad del cultivo. Si no existen alternativas tales como la migración hacia empleos bien pagados en la ciudad entonces, finalmente, el cultivo se intensificara usando los métodos tradicionales” (Cotlear, 1989,79-80).

El mercado empuja a los agricultores a producir para la venta. A decir de Blanes “el mercado ha ido introduciendo nuevas necesidades, nuevos productos los que presionan sobre el agricultor a orientar su producción al mercado a prescindir muchos de ellos en su consumo familiar...” (Blanes, 1983:41). El campesino tradicional encauzó su producción al mercado interno, es decir, la tesis es que “el mercado ha reorientado la lógica campesina, hacia una lógica de especialización mercantil” (Bernal, 1991:192). El productor, dependiendo de la demanda, puede meditar y decidir “qué producir, cuánto producir, cómo producir y para quién producir”. Así muchos productores en los que predomina la auto subsistencia se transforman de productores tradicionales a productores para el mercado (ver Blanes, 1983:42-48). Esto puede conducir paulatinamente a que ese productor tradicional se vincule cada vez más al mercado. Esto no quiere decir que el campesino deje de ser campesino si utiliza permanentemente insumos importados, maquinaria, etc.

Algunos autores se concentran en señalar que la economía campesina es una economía de manutención, debido a ello, la economía campesina se reduce mucho más si no tiene posibilidades de comercializar su producto y cada vez que se reduce el tamaño de su tierra. Zoomers señala que: “Las bases de subsistencia de la economía campesina se han reducido paulatinamente debido, aparte de las escasas posibilidades de comercialización de sus productos, al crecimiento de la población, a la fragmentación de las tierras, al agotamiento de los suelos y a la intensa erosión que afecta la zona” (Zoomers, 1998:2). En esto Zoomers no se equivoca cuando dice que el cultivo que proporciona ingresos significativos a las familias, exige “mayor relacionamiento con el mercado” (Zoomers, 1998:115).

En la década de 1980, Bolivia fue inundada por la producción de papa desde el exterior. Al respecto Morales sostiene que: “las brechas cambiarias crean una situación de competencia desleal para la producción boliviana. Bolivia se ha visto inundada de productos agropecuarios, que anteriormente eran producidos en el país. Si este fenómeno fuese permanente, la solución racional sería buscar otros cultivos” (Morales, 1989:26). El productor campesino trata siempre de conservar cierta cantidad de productos para su propio consumo. A decir de Gonzáles de Olarte (1984) los comuneros no son tan afectados cuando hay crisis económica general como ocurrió en el período de hiperinflación que caracterizó al

gobierno de la UDP en Bolivia, por tener solo una participación parcial en el mercado. Pero, tampoco se ocupan de producir sólo para la familia, algunos también pueden producir incluso para acumular.

El contexto político-económico del país durante la década de 1980 afectó a los precios del mercado y al comportamiento de los productores agrícolas. La producción de la papa se redujo, Cotlear sostiene que: "...la producción campesina más importante para el mercado interno que es la papa ha caído fuertemente en los últimos tres años, tanto en relación a la producción del año 1985 como a la producción de 1982-1985..." (Cotlear, 1989:22). De ahí Zoomers destaca que "...los campesinos han tenido que racionalizar, en unos casos cambiando los cultivos tradicionales por otros nuevos (...). El crecimiento de los mercados y los cambios de hábito de consumo en las ciudades, requieren de variados productos no-tradicionales en volúmenes importantes... (Zoomers, 1998:99). De esta manera los productores agrícolas han tenido que producir más para el mercado y, al mismo tiempo, al entrar al mercado los mismos campesinos han cambiado sus hábitos de consumo, han empezado a consumir productos industrializados como el fideo, el aceite, detergentes, agroquímico, etc. El argumento de Patzi en ese sentido es que: "...el comunero no es un ente aislado, sino que por intermedio del mercado está incorporado a la sociedad capitalista" (Patzi, 1996:41). La economía del pequeño productor está insertada en el mercado capitalista mediante la venta productos agropecuarios y al mismo tiempo el consumo de productos industriales, pero es en el mercado y no en la producción donde el comunero se incorpora a la economía capitalista.

El cambio de un grupo de agricultores de una producción tradicional hacia una producción netamente para el mercado, según algunos autores, implicaría el abandono incluso de las técnicas de producción tradicional de una manera progresiva, por ejemplo en la utilización de arado egipcio y uso de guano. Urioste señala que: "El tránsito de la actividad económica tradicional a la lucrativa se efectúa progresivamente a medida que se van desarrollando las actividades mercantiles monetarias. De ese modo, los medios ineficaces a la producción son abandonados independientemente de las tradiciones y se eligen otros a base de un cálculo en relación con el ingreso de dinero que se piensa obtener, o de la compensación que puede significar el reemplazar un recurso escaso (tierra), por otro (capital). Al abandonarse técnicas y prácticas tales como: trueque, descanso de la tierra, uso de abono natural o guano, arado egipcio, se adopta otras, como ser: semilla mejorada, fertilizantes, insecticidas, arado mecánico" (Urioste, 1986:11). Sin embargo, en lugares donde hay policultivo y donde la geografía es accidentada que dificulta la incorporación de tractores en la producción, no es tanto así, es decir, el tránsito no es necesariamente tan progresivo e irreversible, pudiendo presentar idas y venidas según las posibilidades de producción y los cambios en el mercado. En cuanto a las comunidades tradicionales, Urioste señala: "la actividad económica y por tanto sus fines, están dados por la costumbre, moral, religión, etc. Los fines económicos son determinados por la tradición, aunque pueden existir circunstancias en que un fenómeno (interno o externo) irrumpe transformando las modalidades productivas y las relaciones sociales" (Urioste, 1975:8). Siguiendo el comentario de Urioste, "las economías tradicionales se fundamentan en una visión cotidiana, las decisiones que se toman es mirando hacia atrás, viendo las experiencias productivas; es fuerte la idea de mantenerse en lo tradicional como uno de sus principios básicos". De ahí, los comunarios tratan de mantener la producción tradicional como la papa y otros. En las economías tradicionales "los fines de la

actividad económica son paralelos y yuxtapuestos, la economía doméstica y la actividad lucrativa se confunde. La economía campesina del altiplano parece conservar aun elementos característicos de las sociedades tradicionales” (Urioste, 1975:9).

Por otro lado, en la economía de mercado “la actividad económica de los hombres puede diferenciarse según sus finalidades: la actividad para el lucro y la actividad de la economía doméstica; la primera tiene como fin inmediato la obtención de un ingreso en dinero; la segunda, la satisfacción de las necesidades que sólo se consigue si se ha obtenido el ingreso monetario. En una sociedad moderna el ingreso en dinero constituye una “necesidad económica” independientemente de las tradiciones culturales de una sociedad; ello crea condiciones totalmente nuevas para la actividad económica” (Urioste, 1975:9).

En las comunidades en transición, encontramos a los productores con dos racionalidades económicas una tradicional y la otra del mercado. Urioste apunta que “En una economía en transición, la obtención de un ingreso en dinero no reviste aun el carácter exclusivo de necesidad económica, ya que el campesino satisface múltiples necesidades básicas sin recurrir a la actividad lucrativa” (Urioste, 1975:11). Los campesinos también ven en el mercado que los precios de los productos agrícolas suben poco, mientras el valor adquisitivo de los insumos industriales cada año se dispara, esto explicaría el motivo por el cual los comunarios tratan de mantener la producción secundaria para el auto consumo. En la “economía de transición, un campesino puede renunciar a un beneficio máximo en dinero, prefiriendo consumir una parte de los productos de su propia economía de subsistencia” (Urioste, 1975:10). El pequeño productor tratará de gastar lo menos posible de sus recursos monetarios en la compra de productos industriales a fin de cubrir las necesidades básicas de agroquímicos y otros.

La adopción de la tecnología de la Revolución Verde en el occidente boliviano tuvo sus dificultades, según Urioste: “La adopción de tecnología en una economía en transición es un fenómeno complejo, con motivaciones diferentes y hasta contradictorias, que explican una misma conducta observada” (Urioste, 1975:16). La contradicción radicaría en que las semillas mejoradas que fueron distribuidas a los pequeños productores, resultaron ser muy frágiles y poco resistentes frente a insectos y hongos, requiriendo una gran variedad de agroquímicos para combatirlos lo que significa un costo adicional, además, la semilla de papa se debía cambiar cada 3 años lo que no pasaba con las semillas tradicionales como la *sani*, el campesino manejaba la semilla varios años hasta décadas, la misma producción podía disponerse para la siguiente siembra; la revolución verde, en cambio, trajo mayor consumo de semilla y de agroquímicos del mercado.

Greslue y Bertrand tratan sobre el tema de los cambios en el sistema productivo agropecuario en las comunidades de San Juan y Huascoy, ubicadas en el Valle de Chancay del Perú. Según estos autores, la transición productiva es “...un sistema “mixto” (o de transición) en el cual siguen vigentes procesos “tradicionales” de producción (pan llevar- ganadería) yuxtapuestos con una producción “moderna” (fruticultura)” (Greslue y Bertrand, 1986:77). El proceso de transición productiva de los cultivos anuales a los cultivos perennes, en cierta medida, es una combinación entre los cultivos anuales y perennes. Siguiendo el argumento de estos autores: “...el comunero no se siente todavía tan competente fruticultor como para dejar las demás producciones, es decir que el comunero mantiene el objetivo, típico de los productores andinos, de menor 'riesgo'. Por prudencia y seguridad, el comunero no se lanza todavía, con

gran velocidad, en el camino de la especialización y sigue asignado a su unidad de producción una función de producción de bienes de autoconsumo y autoabastecimiento” (Greslue y Bertrand, 1986:81). El pequeño productor no puede llegar a ser mono productor, si llegara a ese nivel estaría condenado a comprar del mercado aun hasta los productos tradicionales. Como no funciona de esa manera, asegura su alimentación de su propia producción.

Frías estudia el cultivo de durazno en Calcha, Potosí, y sobre los motivos de transición productiva de cultivos anuales a perennes, señala: “Se abren nuevos mercados para diversos productos, entre ellos la fruta” (Frías, 2002:138). El mercado demanda productos como las frutas, de ahí los campesinos dejan poco a poco los cultivos tradicionales y, gradualmente, empiezan a plantar duraznos. “Estos cambios no significan una ruptura violenta con las antiguas prácticas económicas en torno al manejo del ají, sino más bien es un proceso gradual de reconversión” (Frías, 2002:138). Pero no toma en cuenta las dificultades que se presenta en la producción de frutales, de alguna manera sólo menciona como arañuela y chhaca, pero no destaca su influencia en producción de durazno.

Continuando su argumento de la producción de durazno, Frías dice que: “en Calcha están en proceso de modernización de su economía, hubo transición productiva de tradicionales (maíz y ají) hacia cultivo de durazno, se convirtió en el principal producto para el mercado, durazno fresco y deshidratado, para llegar a este nivel jugó un papel preponderante la influencia de la conversión a evangélicos” (Frías, 2002). Además, los procesos de transición de productos tradicionales (maíz y otros) a durazno, contiene una lectura general desde los agricultores de los valles, de los productos anuales hacia las frutas. Resulta algo obvio que en las últimas dos décadas, en los valles de La Paz, se están produciendo procesos de transición; antes no eran productores de frutas y ahora, poco a poco, han ido incursionando en la producción de durazno en la provincia Loayza: en el Valle Unido del municipio de Malla, en el valle de Araca del municipio de Cairoma, así como en los valles de las provincias Inquisivi, Murillo, Larecaja, Muñecas, Camacho y hasta en Bautista Saavedra. Pero, Frías no toma en cuenta que, aunque al parecer en Calcha fue exitosa la transición productiva, sin embargo existen *continuidades y rupturas* en la transición de cultivos anuales a perennes.

Precios y Alternativas de Producción

Las estrategias campesinas en las comunidades del norte de Chuquisaca y del norte de Potosí son definidas por Annelies Zoomers como: “El modo en que las familias responden frente a oportunidades y limitaciones, organizando sus recursos disponibles en base a prioridades determinadas de ante mano y frente a oportunidades y/o limitaciones creadas por el contexto externo (situación agro ecológica, acceso al mercado, infraestructura y grado de organización) y a la disponibilidad de recursos a nivel familiar (fuerza de trabajo, tierra, agua, ganado y capital), lo que resulta en una cierta combinación y secuencia de prácticas interrelacionadas” (Zoomers, 1998:15). La historia reciente de la economía campesina, nos muestra las estrategias que las UD han asumido frente a los problemas que tuvieron que enfrentar como el precio estancado de los productos tradicionales, lo que les llevó a elegir una producción alternativa. Cuando en los mercados urbanos se presentó una demanda ascendente por los productos perennes, a un precio conveniente y que dejaba ganancias aceptables, entonces los campesinos de las comunidades tuvieron una oportunidad para mejorar sus ganancias y una alternativa para sus cultivos tradicionales.

En Nor y Sud Cinti del departamento de Chuquisaca, se realizó un estudio sobre cultivos perennes y cultivos anuales. De los cultivos anuales Mojica señala: “Los cultivos anuales que se realizan en la región son de baja rentabilidad económica y están destinados, preponderantemente, a la reproducción de la unidad doméstica familiar y un escaso porcentaje destinado al mercado, debido al intercambio desigual entre los productores del campo y la ciudad. Donde los campesinos se incorporan al mercado vía la venta de sus productos, estos subvencionan a las ciudades, debido a que los precios de sus productos no expresan los costos de producción” (Mojica, 1986:24) Los productos anuales son poco rentables debido, entre otros, al rudimentario sistema de caminos carreteros que dificultan la accesibilidad del transporte hasta el centro productor; por otro lado, la actitud de los intermediarios, que resulta otra vía de apropiación del excedente del trabajo agrícola por terceros.

En cuanto a la economía campesina y minera en el Cantón Araca - Cairoma, Carmen Sánchez comenta sobre la comercialización de los productos agrícolas en la feria semanal de la mina Viloco, donde el precio de los productos es menor en relación al precio que se da en los mercados de La Paz, la “relación de intercambio mercantil que establece el campesino de la zona se observa que sus productos agrícolas presentan precios menores en la feria de Viloco que en el mercado de La Paz y los fijados a nivel nacional” (Sánchez, 1982:84). Los agricultores en la feria de Viloco comercializaban sus productos agrícolas a bajos precios; la cotización de los productos agrícolas se establecía sumando los gastos que implicaba su comercialización, la sumatoria se compondría de la siguiente manera: el pasaje del transporte, el tiempo de viaje y el costo de comercialización en ciudad de La Paz.

Sánchez sigue comentando sobre comercialización de los productos agrícolas: “el campesino en las relaciones de intercambio mercantil, por las mismas condiciones de producción, actúa individualmente y como ya hemos hecho referencia no tiene control sobre la fijación de precios, lo que indudablemente lo lleva a un campo de relaciones desfavorables para él. Así, en 1972 y 1973, el costo de vida a nivel nacional aumentó a un 120% pero el precio de la papa permaneció inalterable; en 1974 el costo de vida subió en un 220% y el precio de este cultivo, predominante en la zona, solo incrementó en un 130%” (Sánchez, 1982:84-85). Por otro lado, los “productos industriales y agrícolas procedentes de otras zonas que son de mayor consumo para el campesino presentan precios mayores que los establecidos a nivel nacional y en los mercados de La Paz” (Sánchez, 1982:84). Los insumos agroquímicos como la urea y los insecticidas suben de precios cada año así como suben de precios de las semillas mejoradas traídas de otras regiones, también suben los precios de los productos industriales comestibles.

Mojica hace referencia a la influencia del mercado en la incorporación de tecnología moderna a los cultivos perennes de Cinti: “...el desarrollo del capitalismo en la agricultura en la región cinteña, tiende a generar una producción agrícola de cultivos de un rendimiento mercantil bajo las influencias de las relaciones de mercado, cuyos márgenes se ensanchan debido particularmente al crecimiento de la demanda regional y/o nacional” (Mojica, 1986:25). En los últimos años, el precio de algunos cultivos perennes empezó a estancarse por la competencia que se produjo en los mercados de La Paz, El Alto, Cochabamba, Oruro y otros. En sí, los pequeños productores se enfrentan solos al mercado, los precios de los productos lo ponen los intermediarios y las amas de casa; es decir están sujetos a la demanda

de los consumidores.

Cultivos Perennes

Los estudios sobre cultivos perennes en los valles de Bolivia son escasos en nuestro medio, uno de los estudios más relevantes para nuestra investigación es el de Roxana Mojica, su tesis de licenciatura en Sociología, titulada “Diferenciación campesina en la tierra del vino y sol” de los valles de Nor y Sud Cinti del departamento de Chuquisaca. La autora señala sobre cultivos de uva y otros: “los cultivos perennes se caracterizan por tener un tiempo de crecimiento que alcanza los 4 a 5 años que es cuando entran en etapa productiva, con un tiempo de vida que oscila entre los 10 y 15 años” (Mojica, 1986:28). Nuestro desacuerdo al respecto es con el tiempo de vida útil de los cultivos perennes. En el caso de la época de oro de la vid en valle de Luribay, antes de la aparición de la filoxera, la vid tenía un ciclo de vida de 40 años o más, de la misma manera el durazno, antiguamente, alcanzaba un ciclo de vida de 50 años o más.

Asimismo, también tienen que ver otros factores. El proceso de producción de cultivos perennes es bastante complejo, la autora señala: “debido a que por sus características peculiares, realizándose en determinadas condiciones como ser; la presencia de un vivero que tengan las siguientes condiciones: calidad de tierra, abundante agua, temperatura adecuada e intensos cuidados. Por las cualidades a que se hace referencia para la reproducción, no todos los productores cuentan con viveros, teniendo que adquirir las plántulas de los campesinos ricos” (Mojica, 1986:28). En los últimos años, en nuestra zona de estudio, cada unidad doméstica ha empezado a realizar el almacigado de plantas perennes, en este proceso no hemos notado la interferencia de la diferenciación social campesina para generar los plantines e intercambiarlos entre ellos. Aunque en los últimos años algunos han empezado llevar las plantas a las ferias de plantas en las ciudades de La Paz y de El Alto, especialmente plantines de durazno en pequeñas macetas.

La Importancia de la Unidad Doméstica

En la cuestión referida a las unidades domésticas (UD) campesinas debemos ver a éstas como unidades productivas en la que se combina economía, género y parentesco. El presente estudio se vincula a la tipología realizada para el estudio referente a la economía campesina cocalera en las regiones de los Yungas y del Chapare realizadas por Spedding (2005), en la misma se sugieren los siguientes tipos de unidades domésticas:

1. Unidad Doméstica Establecida (UDE); familias nucleares con hijos aproximadamente mayor de 8 años de edad, casi aptos para realizar algunas actividades solas.
2. Unidades Domésticas Maduras (UDM); son familias nucleares o extensas con mano de obra de casi todas las edades.
3. Unidades Domésticas Decadentes (UDD); son la pareja adulta o viudos o viudas con algún hijo/a o algún nieto/a.

División de trabajo por género y por edad

Al revisar los estudios nos encontramos que algunos autores sostienen que la “economía campesina [se refiere] a una unidad de producción basada en el trabajo familiar, (...) que raramente contrata mano de obra asalariado” (Bengoia, 1984:37). La economía familiar se

reproduce en base al trabajo de todos los miembros de diferentes edades que componen la unidad doméstica. Otros, como Spedding y Llanos, en su estudio sobre la producción de coca en los Yungas de Chulumani, indican que “el hombre planta (cava la tierra y hace los wachu) mientras la mujer cosecha. Los hijos de ambos sexos también participan en la cosecha; los varones van dejando esta actividad cuando contraen matrimonio mientras las mujeres siguen con ella hasta la tercera edad” (Spedding y Llanos, 1999:131). La “división del trabajo por género es relativamente flexible y solo se expresa (...) plenamente después del matrimonio. Es más: su expresión plena se da solo dentro de una unidad doméstica completa, es decir, una que incluye personas de ambos géneros y todas las edades, con una pareja adulta hombre-mujer como polo centralizador” (Spedding y Llanos, 1999:125).

La organización de trabajo es exigente para atender policultivos en diferentes niveles ecológicos, esta exigencia se incrementa cuando las UD no solo producen para el autoconsumo sino también para el mercado. Golte se refiere a ello de la siguiente manera: “con la producción mercantil surgía una nueva lógica para la organización del trabajo campesino y su utilización en el tiempo y al naturaleza diversificada” (Golte, 2001:72). La introducción de cultivos perennes y hortalizas ha reestructurado la organización de mano de obra tradicional en la zona estudiada por este trabajo, los nuevos cultivos requieren mayor dedicación de mano de obra en relación a la papa y al maíz.

La expansión o diversificación de cultivos también demanda un incremento de agua para el riego, Zoomers dice que la incorporación de riego genera mayor ocupación de mano de obra: “tiene un efecto importante sobre el empleo de fuerza de trabajo pues requiere de ella todo el año, rompiendo la estacionalidad característica de la agricultura a secano”. (Zoomers, 1998:104-105). Por otro lado, los cambios en el sistema productivo local pueden depender, a su vez, de varios factores. Llanos señala que: “a falta de mano de obra abandonan algunos cultivos locales. Debido a la migración ya no es posible mantener la práctica de doble domicilio entre dos zonas de producción puna y cabecera de valle” (Llanos, 1999:264).

Debido a la expansión de los cultivos, se recurre a la optimización de mano de obra para mantener cultivos multicíclicos: “el óptimo de la utilización de la fuerza de trabajo campesino se alcanza con el manejo paralelo de varios ciclos agropecuarios en diversos pisos altitudinales, distantes entre sí” (Golte, 2001:61). Para ello se requiere que: “las unidades domésticas fueran suficientemente grandes para controlar varios ciclos a la vez” (Golte, 2001:63).

Spedding niega la frontera entre el trabajo de labores de casa y la producción agrícola, es decir, entre producción y reproducción. Ella afirma: “Existen suficientes razones en el campo para considerar al trabajo doméstico como componente integral del proceso productivo y no como un trabajo “no productivo (...) a pesar del menor valor mercantil del trabajo femenino dentro o fuera de la casa (las ideas de que las labores de casa son casi un “pasatiempo”, que la mujer es “mantenida” por el varón y que el hombre es el único miembro auténticamente productivo de la unidad doméstica, son ideas que prevalecen en la sociedad capitalista). Hemos comentado, además, que a un hombre solo le resulta mucho más difícil establecer una unidad productiva campesina viable que a una mujer sola.” (Spedding, 2005:358). Hay un desvalorización a la fuerza de trabajo de la mujer en los Yungas: “Se dice que “jornal de mujer” es la mitad de “jornal de hombre”” (Spedding y Llanos, 1999:126). Es similar en

K'ara, la desvalorización del jornal de la mujer, en muchas actividades agrícolas en paga casi la mitad del jornal del varón.

Formas de Contratación de Mano de obra

En las comunidades andinas existían dos formas de solucionar los problemas de falta de mano de obra intrafamiliar: “formas de intercambio y transferencia de mano de obra. En los Andes hay dos formas principales: el *ayni*, o intercambio de trabajo, y la *mink'a* o minga, intercambio de trabajo por productos y/o dinero” (Spedding y Llanos, 1999:151).

La organización de mano de obra no solo se diferencia por género y generación, sino también según sean las unidades domésticas pobres, media o ricas. Al respecto Spedding y Llanos sostienen que: “Una unidad rica casi siempre tiene al menos una persona extradoméstica como *mink'a* (incluyendo aquí a *utawawa*²) para ellos; una unidad pobre casi siempre tiene por lo menos un miembro trabajando bajo esta modalidad para otros. Las unidades medias pueden 'mingar' gente o ir como mingas ellos mismos; pero no muestran un sesgo sistemático para una u otra alternativa. Las unidades medias y ricas recurren habitualmente al *ayni* mientras las unidades pobres casi no hacen *ayni* porque no requieren trabajadores extras en sus terrenos reducidos, o sus recursos de mano de obra son demasiado reducidos para devolver los *ayni* (o trabajan para ellos mismos o se van como mingas: caso de familias desnudadas en su mayoría)” (Spedding y Llanos 1999:157). Este hecho podemos empalmar con el caso de Huaquirca en Perú, según Gose comenta: “hay comuneros que poseen terrenos apenas suficientes como para establecer su propia unidad doméstica, y por tanto tienen que trabajar en *mink'a* (es decir, por la comida y bebida del día) para los vecinos para conseguir que su propia producción abastezca. Este grupo se compone mayormente de viudos y recién casados” (Gose, 2001:46).

La *yanapa* es otra de las formas de captación de mano de obra extra unidad doméstica, los que poseen tierras grandes como las unidades domésticas decadentes, ceden tierras a los familiares jóvenes o alguien que no tiene suficiente tierra, los que reciben tierra están obligados ir como jornaleros sin remuneración directa más por la renta de la tierra, para algunas actividades como siembra de papa, chonteo de huertas y otros que generalmente requiere mayor mano de obra, obligados hacer *yanapa* a los verdaderos dueños de las parcelas. Y la última forma de captar mano de obra extra unidad doméstica, es la *faena* que son trabajos de 1 a 3 horas, a tempranas horas de la mañana de 6:00 a 9:00am, puede ayudar a cualquier trabajo agrícola, principalmente familiares y no familiares a veces practican *faena*.

Las cosechas de coca “genera una demanda de mano de obra que es elevada, permanente y abierta a cualquier persona que quiera incorporarse. Todas las otras ofertas de trabajo asalariado tienen que competir con el polo de atracción del *k'ichiri* y los sueldos ofrecidos son evaluados en comparación con el jornal prevaleciente en la cosecha. Las *k'ichiris* no tienen ninguna organización formal que establezca el nivel de sus pagos, horarios o “extras” (como transporte al lugar de trabajo). Sin embargo, este es trabajo más socializado de la

² *Utawawa* según Spedding (2005), “El o la *utawawa* es un (a) campesino (a) sin tierras (o que no tiene tierras en el lugar donde se encuentra) que vive en la casa de una UD campesina (su *utani*) y trabaja para ellos”.

región -habitualmente se realiza entre varias personas que trabajan juntas pero con diferentes acompañantes cada día, por tanto, se comunican constantemente sobre cuanto se paga en uno u otro lugar, y hay un mercado de *k'ichris* cada vez más integrado en todo el municipio-. Además, la mayoría son productores de coca y están al tanto del precio de la hoja. El resultado es sindicalismo sin sindicato, donde todas las *k'ichris* insisten en recibir el jornal establecido del momento, a la vez el jornal está vinculado con el precio de la coca, mediado por la productividad determinada por las técnicas y las formas de organización de trabajo” (Spedding, 2013:111). Como se aprecia hay un alto nivel de socialización del trabajo en Chulumani Yungas, la cosecha de coca jala entre 14 a 18 personas, esto también está relacionado con el precio de la coca. Mientras, en K'ara hay bajo nivel de socialización de trabajo, no hay un producto como la coca que tiene poca competencia en el mercado, que genera ingresos monetarios, con las ganancias se financia los jornales. Pero en K'ara la mayoría de los cultivos agrícolas tienen mucha competencia, sus ganancias son mínimas de la venta de productos agrícolas, de ahí las unidades domésticas no pueden financiar a los jornaleros, por eso no son tan atractivos las remuneraciones para los jornaleros. Por ello es muy apetecido ser empleado de la alcaldía municipal de Cairoma o Luribay, los jornales de los cultivos agrícolas están por muy debajo de los sueldos de los funcionarios sub alternos de la alcaldía.

Función del Sindicato Agrario

Algunos autores como Spedding y Llanos, que hicieron estudios en Chari (Provincia Bautista Saavedra) y Chulumani (Sud Yungas), señalan que en ambos casos se obliga a afiliarse a los comunarios que acceden a la tierra: “cualquier persona que posee algún terreno en la comunidad debe cumplir con algunos de estos deberes sindicales” (Spedding y Llanos, 1999:53). Las obligaciones con el sindicato agrario son: cuotas sindicales, multas por no asistir a las reuniones y asumir los cargos sindicales. Sobre la adjudicación legítima de las tierras se “exige la afiliación sindical para asumir la posesión legítima de la tierra. La 'posesión legítima' quiere decir legítima desde el punto de vista de la comunidad que además puede ser amparadas en documentos legales pero no necesariamente” (Spedding y Llanos, 1999:103). Pero no creo que sea aplicable en todas las regiones, en cada región y comunidad la organización sindical tiene sus propias particularidades.

Por ejemplo en Chari, la organización comunal interviene directamente en el sistema productivo al fijar el inicio del ciclo productivo en la *qapana*³, señalar el inicio de la cosecha, proteger los cultivos anuales del ganado: “en Chari el involucramiento de los dirigentes en la producción es directo (...) los dirigentes nombran un Agente Zonal y su comisario (uno de los cargos iniciales para jóvenes) para cada una de las tres zonas. Formalmente entregan las cementeras de cada zona, reuniéndose en las mismas chacras que estarán bajo su cuidado durante la gestión, con el acostumbrado consumo de coca, cigarro y bebidas alcohólicas” (Spedding y Llanos, 1999:103). La intervención de la organización sindical puede ser en cultivos temporales a secano, mientras en los valles como son policultivos están produciendo el año redondo entre cultivos perennes y anuales.

³ *Qapana*, rotación de cultivos individuales pero sujetos a ritmos comunales de rotación y descanso en provincia Bautista Saavedra (Schulte, 1996) y (Spedding & Llanos, 1999), la *qapana* es sinónimo a la *aynoqa* en el altiplano central de La Paz (Carter & Mamani, 1989).

Sobre las autoridades comunales contemporáneas el estudio que Máximo Quisbert hace de las comunidades aymaras en las provincias Ingavi y Omasuyos, refiere al sistema de rotación de cargos de la autoridad comunal: “los cargos de autoridad se asumen por el sistema de rotación, lo cual constituye una norma socialmente aceptados por todos los comunarios” (Quisbert, 2006:28). Si la asunción de cargos sindicales está definida ordenadamente por parte de los afiliados al sindicato agrario, esto puede funcionar a cabalidad, pero siempre y cuando no haya divergencias entre los afiliados dentro de la organización; cuando algunos afiliados no acatan las normas sociales, las mismas pueden ser permeables y caen solo en el discurso político.

A decir de Quisbert, “El sujeto social de la comunidad tiene la obligación moral de asumir el cargo de autoridad política al servicio de la comunidad; esto significa ocuparse exclusivamente del bienestar de la comunidad y de mantener el orden interno” (Quisbert, 2006:28). Casi la mayoría de los afiliados al sindicato agrario suelen tratar de evadir los cargos debido a que representa, según lo que afirman, una pérdida de tiempo y de recursos monetarios. De ahí que en K’ara los afiliados al sindicato no se brindan fácilmente para asumir cargos sindicales. Los dirigentes sindicales casi no aplican la autoridad debido a la existencia de facciones entre los afiliados y entre familias. Es decir, algunos afiliados tienen afinidad para unirse para dar línea en las opiniones de la comunidad. También, existe algunas familias que se unen para imponerse sus propios nociones, retando a la mayoría, algunas veces desbaratan algunas decisiones conjuntas, en muchos casos hacen estancar las decisiones conjuntas no dejan avanzar.

Los estudios de Carter y Mamani (1989) así como en el de Spedding y Llanos (1999), señalan que los jóvenes empiezan asumir cargos desde los más inferiores para llegar a ser jilaqata autoridad máxima de las comunidades originarias. “Toda la gente que tiene terrenos en la comunidad, sea pequeño o grande, asume el cargo de autoridad política” (Quisbert, 2006:28). Entonces hay una presión sobre los afiliados al sindicato agrario en relación al acceso y tenencia de la tierra: “Cuando cumple con esas obligaciones sociales, se convierte en sujeto de derecho político y social, con acceso legítimo a la explotación de los recursos de la tierra” (Quisbert, 2006:28). En K’ara hay una lista única que rigen en la organización sindical, de ahí designan los cargos sindicales. La mayoría de los jóvenes reemplaza a los cupos de los padres en la lista del sindicato agrario, si le toco a un joven asumir el cargo mayor como el secretario general, tienen que asumir el cargo, sin haber hecho cargos menores. Los diferentes cargos va por rotación si toca algún afiliado cargo de la lista tienen que asumir, aunque algunos años puede excusarse pero igual tiene que asumir el cargo.

Existe un grupo de comunarios en K’ara que son influyentes en la organización sindical. Según Spedding (2013) el grupo influyente se denomina *elite*, “para identificar a la o las *elites*, en tanto grupos detentadores de grados de poder e influencia que les permiten imponer sus decisiones sobre otros grupos, es necesario identificar que atributos otorgan esta capacidad -atributos que no necesariamente son admirados o prestigiosos, pero si efectivos-; segundo, que la posición de elite no es estática” (Spedding, 2013:19). En comunidad de K’ara existe un grupo de comunarios que está a la cabeza, que son influyentes en la organización sindical y se imponen ante la mayoría, este grupo influyente que tienen ingresos monetarios superiores a la mayoría, los mismos se dedican a la dirigencia.

Las elites no son estáticas, “indicando que están en un constante proceso de reemplazo; pero

no ha sido desarrollado hasta conocer que en el fondo ser “elite” no es una posición ni una categorización social estable” (Spedding, 2013:19). En comunidad K’ara existió circulación de elite: en la época entre 1953 a 1980, estaba a la cabeza los paperos, después a principios de la década de 1980 emergió un nuevo grupo de productores de frutas (durazno, uva) en valle de K’ara, esta elite se consolidó hasta principios de la década de 1990, después de la crisis de frutas la elite frutera fue desplazado. Después emergió otro grupo de comunarios con cultivos diversificados: arveja, tomate, papa y durazno, que empezó a emerger a mediados de la década de 1990, consolidándose a principios de la década de 2000 y sigue vigente hasta año 2012.

Riego

En cuanto al riego, Zoomers comenta que: “El riego es un factor que tiene una gran importancia para dinamizar cambios en la agricultura, ya que incrementa las posibilidades de producción y reduce la influencia de limitaciones derivadas de clima...” (Zoomers, 1998:103). De manera general, el riego posibilita la poca dependencia a la lluvia además influye en el incremento y la intensificación de los cultivos perennes y anuales. Añade Zoomers que: “La incorporación de mejores condiciones de riego al posibilitar una mayor dinámica de la agricultura, (...) rompiendo la estacionalidad característica de la agricultura a secano. Además el riego en muchos casos da mayor uso de insumos agrícolas a partir del mayor requerimiento de semillas, estiércol, fertilizantes químicos, herbicidas y pesticidas” (Zoomers, 1998:104-105).

El riego dinamiza la producción agrícola hay mayor posibilidad que experimente otros cultivos no tradicionales como los perennes en los Valles. Guzmán señala también que para acceder al riego en algunos casos acuden a medios ilegales: las personas que no llegan a regar por completo sus parcelas cultivadas recurren a modalidades de acceso. ilegales (robo de agua)” (Guzmán, 2002:31). El robo en el caso de K’ara, consistiría en el desvío de agua, en la comunidad todo se ve y todo se sabe en particular sobre los turnos de riego no definidos en las comunidades.

Por su parte Gerbrandy señala también que: “En los sistemas de riego. no existe propiedad de agua a un nivel individual o familiar. Si bien individuos o familias pueden reclamar el aprovechamiento de una parte de agua” (Gerbrandy y otros, 1998:84). Esta refiriéndose a las vertientes grandes o cuencas que están formadas los sistemas de riego, donde existe una organización formal o informal de riego. Gerbrandy define como sistema de riego: “La interacción entre el grupo de usuarios, la fuente de agua, la infraestructura y la zona de aplicación, forma un sistema, denominado sistema de riego”. (Gerbrandy, 1998:39). El sistema de riego en K’ara, es la organización de usuarios, fuentes de agua vertientes o cuencas, estanques de agua, canales de riego, parcelas disponibles para cultivo bajo riego.

Gestión comunitaria del agua; distribución de agua, mantenimiento de infraestructura, la definición de derechos, la organización de usuarios. La organización de la comunidad de aguas, organización de turnos de riego entre los usuarios, mantener los canales de riego y estanques, después definir quienes acceden a los turnos, la organización de riego es para evitar los conflictos entre los usuarios. Cuando el sistema de riego es compartido entre dos comunidades se necesita ajustar las normas internas, acordado bajo un sistema general con el

objetivo de una mejor comprensión social del riego. Es decir, cada comunidad tiene sus propias peculiaridades de organización de riego, de ahí tienen ajustar sus organizaciones en relación al recurso de agua compartida.

Otro de los conceptos es el derecho al agua quiere decir, “un reclamo autorizado sobre el flujo beneficio de una fuente de agua” (Gerbrandy, 1998:95). En otro estudio realizado en la comunidad Tirco (Cairoma, Provincia Loayza), encontramos que los regantes tienen derecho al riego, sin embargo la distribución de riego está condicionada por superficie de la tierra (Perales, 2008:117). Los sistemas de riego no siempre son iguales, cada comunidad se diferencia entre sí en cuanto al derecho de riego. Se consideran varios factores en la definición de derecho de riego, por ejemplo la cantidad de fuente de agua, número de usuarios, extensiones de las parcelas y en K’ara se consideran cantidad de fuente de agua, se diferencian entre las vertientes y cuenca, en las vertientes el agua son limitados, para el riego, de ahí se aplican mayor rigidez en la organización de riego, como los turnos o mit’as. Mientras en la cuenca de Atoroma mas o menos es abundante el riego, el limitante son los canales de riego, por ello los turnos son más flexibles, puede emprender diferentes cultivos con riego.

HIPÓTESIS

Los cambios productivos agrícolas que afectaron la vida de la comunidad K’ara posterior a la Reforma Agraria de 1953, han sido determinados básicamente por las opciones económicas que ha generado la propia Reforma, mediado por las posibilidades ecológicas y disponibilidad de mano de obra dentro de las unidades domésticas y por la reconfiguración de la posesión de tierras en la comunidad. Estos cambios productivos agrícolas a veces se expresan como una etapa de transición productiva. Todo lo cual ha incidido en los cambios en la forma de vida de las comunidades, donde además de que se ha generado una transición productiva se han dado transformaciones que han modificado las formas de vida a nivel de la comunidad y de la región, en cuanto a la identidad, relaciones familiares y comunales, estructura social (nombres de los poseedores de tierra) o socio-económica, y en la organización sindical comunitaria.

OBJETIVO GENERAL

A partir de la descripción y del análisis de los cambios en el sistema productivo agrícola, la tenencia de la tierra, la gestión de riego, las relaciones de parentesco y la organización sindical de comunidad Kara entender cómo éstas influyeron en los cambios en la forma de vida de la comunidad y de la región.

OBJETIVOS ESPECÍFICOS.

- > Describir y analizar el proceso productivo de cultivos perennes y anuales.
- > Describir y analizar la organización de mano de obra en la producción agrícola.
- > Describir y analizar el manejo de tierra en los distintos niveles ecológicos y del riego en los cambios productivos.
- > Describir y analizar la organización sindical, en relación de administración de recursos naturales y su dinámica interna.

- > Describir influencia de factores externos en la producción agrícola.
- > Describir la construcción de la identidad local.
- > Describir y analizar la elite comunal.
- > Describir y comprender las relaciones internas de las unidades productivas y los problemas internos de la comunidad.

ESTRUCTURA METODOLOGICA

El presente trabajo de tesis se ha desarrollado según el método etnográfico, concentrándonos en lo cualitativo e interpretativo, a fin de abordar a la comunidad de K'ara que se encuentra en el municipio de Cairoma de la provincia Loayza. Asimismo, se privilegió la técnica de la observación participante en las interacciones comunales, familiares y personales.

La elección del objeto de estudio fue complicada. Durante un buen tiempo al estar cursando la materia de Fuentes, busqué algunos temas; a un principio quería trabajar algún tema urbano como la Federación de Maestros o la Juntas de vecinos. Mi docente, el Lic. David Llanos, sabía el lugar de mi procedencia, una comunidad de Luribay, luego me sugirió hacer la descripción de mi comunidad para que aterrice en algún tema. Describí muy escuetamente algunos aspectos de mi comunidad, la producción agrícola le parecía algo interesante, de ahí dirigí mi enfoque a la transición productiva. Además que las diferentes comunidades de Luribay habían pasado por varios procesos económicos e históricos.

Mi nacimiento fue en la comunidad de K'ara, a mis 9 años de edad migre a ciudad de La Paz por motivo de estudio, desde ese momento radique en ciudad de La Paz y últimamente en ciudad de El Alto. Mis padres y algunos familiares aún viven en K'ara y, en algunas temporadas, iba participar de algunas actividades comunales, esto me permitió mantener contacto con la comunidad hasta hoy.

En líneas generales, con un conocimiento previo del sistema productivo de cultivos perennes en Luribay y de cultivos anuales en Cairoma, empecé a hacer el trabajo de campo, primeramente recogiendo información de mi entorno familiar, con lo cual se clarifico el panorama general. Luego empecé a profundizar sobre el asunto, realizando entrevistas a los no familiares de la comunidad, siempre iba como visita a mis padres en K'ara. En la primera etapa para recoger información me concentré en mi comunidad, entonces surgieron algunos interrogantes como por ejemplo: ¿dónde apareció la filoxera⁴? De ahí que recorrimos por las primeras comunidades donde brotó la filoxera y llegamos hasta donde esta peste se había originado. Todo había empezado en el Pueblo de Luribay en una de las propiedades llamada "La Unión", también nos apasionó poner la mirada en la relación del centro a la periferia, como es el caso de la comunidad de K'ara. El centro de los cambios en la producción agrícola había sido el Pueblo de Luribay y las comunidades circundantes, entonces el trabajo de campo se volcó a las comunidades de Rio Luribay y Porvenir, donde recogimos gran cantidad de información de la microrregión de Luribay.

⁴ Filoxera: son bichos cuyo nombre científico es "viteus vitifoliifitch", atacan subterráneamente a las raíces de las viñas, luego debilita y matan a las plantas.

Por otro lado, estaban los paperos de Araca, la duda también surgía ¿porque en Araca hacen producir en grandes cantidades? y ¿porqué no produce lo mismo en K'ara? Específicamente en la Cabecera de Valle de K'ara donde la tierra y la altura son similares a Araca. De ahí también nos apasionamos con las comunidades paperas de Araca y realizamos el trabajo de campo respectivo.

Se recogió tanta información del Valle de Luribay y de Cabecera de Valle de Cairoma, por lo cual el texto se convertiría demasiado amplio y con gran cantidad de información. Al final, la información que conseguimos entró en contradicciones debido a los cambios que cada comunidad sufre y porque cada una tiene sus propias peculiaridades. Durante algunos años mi quedé estancado con mi tesis. Otro de mis problemas fue no querer desechar de la información obtenida, quería que toda la información entre a mi tesis; creía que si no entra toda la información era desechar el trabajo, pero había estado equivocado, el trabajo de campo que no se toma en cuenta puede ser insumo para otros trabajos como artículos y otros trabajos posteriores.

Ser investigador y ser parte del objeto de estudio me perjudicó de cierta manera, tanto en la estructuración como en la redacción de la tesis. Algunas aspectos que para mi parecían obvios, eran importantes de tomar en cuenta para sustento del texto. Además al conocer mi tema en profundidad, representó una dificultad porque muchas veces me desvié por las ramas en vez de ir por el tronco, es decir, entrar en detalles que no ameritaban muchas veces contradecía al argumento central. Para llegar al objetivo fue importante la orientación de mi tutora y de algunos compañeros, algunas personas externas nos ayudaron a trazar el norte del trabajo sobre todo en aspectos que para mi eran obvios pero para ellas, que no conocen, resulta novedoso.

Con la presentación de la tesis a los tribunales, recibimos algunas observaciones de fondo y otras de forma. Viendo las observaciones se ha decidido, junto con la tutora, replantear la tesis sacando a la región y concentrándonos sólo en la comunidad de K'ara, además como se tenía información detallada, se empezó de nuevo a redactar el texto. Al mismo tiempo, se reforzó con nuevo trabajo de campo, por lo cual nos trasladamos a K'ara a fin de participar en algunas actividades productivas, el riego, la roturación de tierra, las siembras, los chonteos de huertas de durazno. Se realizó un seguimiento a la organización de trabajo por género y por edad en las actividades agropecuarias. Asimismo se hizo un seguimiento al ciclo productivo de los cultivos perennes que empieza en el mes de agosto y termina en el mes de abril. Mientras las labores de los cultivos anuales se extienden durante todo año. Con nuevos datos, se redondeo el tema de los productos agrícolas, las cantidades y el precio estimado por unidades domésticas. Luego nos dedicamos a la redacción del texto. Se reviso el archivo del INRA La Paz, se revisaron el expediente de K'ara, y algunos otros expedientes de las comunidades circundantes de la provincia Loayza.

El presente trabajo se expone en 6 capítulos, el primer capítulo hace referencias a los aportes de los textos en los siguientes ejes temáticos: economía campesina, producción agrícola, precios, cultivos perennes, organización de la mano de obra, sindicato y riego. El capítulo 2 está dedicado a la presentación de la comunidad de K'ara, haciendo una referencia a nivel de Luribay, la situación de los ex colonos y de los ex patrones después de la Reforma Agraria, asimismo, la diferenciación social entre los productores de cultivos perennes y anuales.

El capítulo 3 hace referencia a la tenencia de tierra, se analiza la distribución y redistribución de tierras entre familiares. Los diferentes sistemas de riego, la gestión del riego a nivel comunal, zonal, grupal, individual; la exclusión del riego a los sobrantes oyentes. Asimismo se aborda al sindicato agrario de K'ara, la estructura organizativa, la diferenciación social, la anulación de elite comunal y otros. En el capítulo 4 se trata de los cultivos anuales en el periodo 1953 a 1980, el auge de papa milli en las sayañas y *sata ch'uqi* en las aynoqas. El capítulo 5 trata de procesos de transición productiva de cultivos anuales papa hacia cultivos perennes uva y durazno, segundo proceso de transición de cultivos perennes a la diversificación de los cultivos entre anuales y perennes. El capítulo 6 desarrolla la división del trabajo por unidades domésticas, se presenta a tres unidades domésticas, UDE, UDM y UDD, eligiendo a una de cada grupo para un análisis detallado. También se trata formas de contratación de la mano de obra. Finalmente, se presentan las conclusiones. La redacción de esta tesis, es responsabilidad mía, de sus errores y aciertos mi tutora Alison Spedding me hizo varias observaciones tal vez no se han subsanado del todo.

CAPÍTULO II

INTRODUCCIÓN AL ÁREA DE ESTUDIO

La comunidad K'ara se encuentra ubicada en valle interandino del municipio de Cairoma, provincia Loayza del departamento de La Paz. Desde la ciudad de El Alto el acceso a la comunidad K'ara es a través de dos tramos: primero, comprende el recorrido El Alto - Patacamaya - desvió de la Carretera internacional (La Paz-Oruro) hacia el Este por la localidad de Anchallani - Achocara - Palca - Azambo - Chíncha - K'ara que se realiza entre 11 a 12 horas en camión de carga. Estos suelen salir de K'ara una a dos veces a la semana, dependiendo de la cantidad de carga; cuando hay carga, los camioneros hacen el viaje el día lunes y el jueves. El segundo recorrido empieza en La Paz y pasa por El Alto - Patacamaya - Qhunani - Tablachaca - Cairoma - Curucuta - Quebrada - K'ara que el camión recorre aproximadamente en 16 a 18 horas; esta ruta fue desechada por los k'arenos en las últimas décadas, por ser el trayecto más largo en relación a la primera ruta y, además, como pasa cerca a la Cordillera Tres Cruces, es una ruta fría.

La comunidad K'ara está ubicada en las cercanías de Río Atoroma o Chíncha, el cual es el límite natural que divide la Sección Municipal de Cairoma con las secciones municipales de Malla y Luribay. Empezando por el Norte, K'ara colinda con las comunidades de Quebrada y Agua Salud, al Sud con las comunidades de Wichhuraya, Choquesa y el Río Atoroma; al Este, con la Comunidad de Curucuta, y al Oeste el Río Atoroma y la comunidad Choquesa. Casi todas las comunidades pertenecen al Municipio de Cairoma, exceptuando la comunidad Choquesa que pertenece al municipio de Luribay.

Histórica y geográficamente K'ara está vinculada a Luribay y no así al municipio de Cairoma. K'ara fue una hacienda que abarcaba distintos niveles ecológicos: valle, cabecera de valle, puna y alto andino. Según los datos del Expediente 5143 del INRA La Paz, las tierras ocupadas por los comunarios se extendían por 157.5700 Has., las ocupadas por ex-patrón eran 18.3000 Has., la superficie destinada a la escuela 2.3400 Has., y la superficie de la casa de la hacienda y plantaciones de eucaliptos 0.5300. El ex-patrón Rivera fue vendiendo sus terrenos a los comunarios de K'ara, y actualmente la mayoría de las tierras cultivables está en posesión de los comunarios; la descendencia de la familia Rivera mantiene bajo su control el bosque del eucaliptos y alguna que otra parcela en las ayunoqas.

La comunidad K'ara se entiende de una altura de 2900 a 4200 msnm (CEPROMU, 1996:22). El valle tiene las siguientes características: en el valle profundo en los márgenes del Río Atoroma está ubicado las sayañas de valle de K'ara, a este río también se conoce como Jachuma Jawira o Río Chíncha; por este río desciende permanentemente agua cristalina que es utilizada para el riego, el consumo humano y animal. Este río forma un cañadón cuyas laderas se elevan hasta el nivel puna y alto andino, el lado Este pertenece a K'ara, y el lado Oeste es territorio de la comunidad Choquesa.

Las sayañas se encuentran en la Cabecera de Valle, pequeña hoyada, en la que están construidas las viviendas de los comunarios; también es denominada Estancia, donde se encuentra la Escuela seccional K'ara Miraflorino de nivel primario que funciona con 3

profesores, además, la cancha deportiva, el templo católico, el Calvario denominado Cielo se encuentra en la zona de Kurus Willk'i, el *uywiri*⁵ comunal está ubicado en la zona de Ch'uñuñpata.

Las 8 aynoqas de la comunidad en su generalidad son pendientes en los niveles de Cabecera de Valle y en Puna. El nivel Alto Andino o tierras de reserva, según la denominación local, es aprovechada como pastizal, actualmente en este nivel no se realizan cultivos agrícolas. La geografía de la comunidad es muy accidentada, la mayor parte del territorio de K'ara es pendiente, los pocos espacios horizontales se encuentran en el Valle y Cabecera de Valle donde están las sayañas. Hay lugares incultivables en los peñascos.

NIVELES ECOLÓGICOS DE K'ARA Y LOS CULTIVOS

La comunidad K'ara sufrió un proceso de cambio productivo, los cultivos transitaron de la papa a los cultivos perennes y a la diversificación de la producción agrícola, proceso vinculado al mercado y al estatus social. La producción para el mercado hasta la década de 70 estaba centrada en las sayañas de la Cabecera de Valle y en las aynoqas luego, en la década de los 80, la producción migró al nivel ecológico valle con cultivos perennes y algo de productos anuales. Esto dio lugar a un nuevo ambiente de residencia en el valle donde se construyeron viviendas familiares. Hasta ese momento la residencia de las familias estaba en la cabecera de valle.

Las viviendas en el Valle fueron edificadas con el fin de disminuir los esfuerzos físicos que comporta el subir y bajar desde la cabecera de Valle, más que todo por la exigencia de los cultivos perennes cuya nuevas actividades exigían un riguroso acompañamiento en todo el proceso productivo desde chonteo hasta la comercialización, para ello se requería permanecer largas temporadas en Valle, resultando molesto subir después del cansancio de las labores agrícolas del día. El ascenso por la noche se lo hace en un tiempo promedio de 1 hora y media de caminata rápida y significa otro desgaste físico. Entonces el tiempo de la caminata de subida y bajada se desaprovechaba, pues durante el mismo se podría avanzar en el trabajo. Por ejemplo en la mañana hacían faena después de tomar un mate con su pan o tostado a las 6:00 am, avanzando algún trabajo agrícola hasta las 8:00 a 9:00 am, después de almorzar dos platos de sopa de arroz o fideo acompañado de mote de maíz, el laboreo normal del día empezaba a las 9:00 am. Además de haber pasado la noche en mismo nivel, sin hacer esfuerzo en subir ni bajar hasta la estancia de cabecera de valle, estarán frescos para la nueva jornada de trabajo.

Algunos autores se refieren al control de niveles ecológicos para contrarrestar los riegos climatológicos en la producción agrícola, sobre el tema Golte señala que: "...los campesinos andinos han encontrado en el "control vertical", y en el manejo paralelo de una serie de ciclos de producción agropecuarios, una respuesta a las desfavorables condiciones naturales que limitan seriamente su productividad" (Golte, 2001:33). Las aynoqas en K'ara, son áreas de cultivo agrícola a secano en las que se diversifican los cultivos para evitar los riegos climatológicos, "Aquí encontramos las clásicas estrategias andinas de complementariedad de

⁵ Uywiris son dioses aymaras, conjunto de deidades de cada comunidad, los lugares sagrados conforman lo que son los uywiris (Choque, 2006).

productos a través del acceso a chacras situadas en diferentes pisos ecológicos y el policultivo” (Frias, 2002:57). Cuando se habla de cultivos agrícolas con riego, los cultivos se diversifican con la esperanza de que alguno de los productos caiga en precios elevados. Ahondando sobre el tema, dice Golte “Que la producción se organice por unidades domésticas en tierras adscritas a cada unidad en todos los pisos altitudinales, y que los productos pertenezcan a las unidades domésticas que las trabajan” (Golte, 2001:61). En el caso de K’ara las parcelas se distribuyen en los distintos niveles ecológicos (valle, cabecera de valle, puna y alto andino) en sayañas y aynoqas, estando la mayor dinámica de la producción agrícola en nivel Valle con los cultivos perennes y cultivos anuales destinados al mercado.

VALLE

Este nivel está ubicado entre los 2.900 a 3.200 msnm. A este nivel corresponden las parcelas de las sayañas bajo riego. La parte superior de las parcelas y canales de riego son bosques sin cultivos a veces aprovechados con plantaciones de tuna, que produce sin riego. Estos bosques están en poder del sindicato agrario. Los mismos son aprovechados como pastizales de ovinos y vacunos por la comunidad. Los cultivos principales que se practicaban hasta la década de los 70 del siglo XX fueron: trigo y maíz. Luego, en la década de 70 introdujeron papa milli para el mercado. A partir de los 80, se incorporaron los cultivos de frutas como uva y durazno. Este ciclo duró hasta los años 1992-95, a partir de esta fecha se introdujo tomate y arveja, ampliando asimismo la producción de papa milli destinada al mercado. La importancia de este nivel es que cuenta con riego, y el agua fue el factor importante para el cambio de cultivos en el curso de las décadas.

CABECERA DE VALLE

Este nivel ecológico se encuentra entre los 3.200 a 3.700 msnm. A este nivel corresponden las parcelas denominadas sayañas y aynoqas. En las sayañas los principales cultivos bajo riego son papa y maíz. Los cultivos secundarios no gozan de riego y sólo se mantienen gracias al ciclo de lluvia: cebada, trigo, haba, oca, papaliza e isaño. En este nivel existen cinco aynoqas: P’ari, Qantutani, Chuchurmini, Tusuta y Wila Luma. En estas aynoqas la producción es similar a las sayañas de este nivel con la única diferencia de que los cultivos dependen del ciclo de la lluvia. En la década 80 del siglo pasado, las partes bajas de las aynoqas se empezaron a cultivar con riego secundario de pequeñas vertientes de agua.

PUNA

Esta zona está ubicada entre 3.700 a 4.000 msnm. En este nivel ecológico hay tres aynoqas, que son: Chullpa Willk’i, K’aniwata y Ch’ujña P’ujru. Los cultivos predominantes son: papa, oca, papaliza, isaño, los secundarios: quinua, cebada y avena. Este nivel los cultivos dependen de los ciclos de la lluvia.

ALTO ANDINO

Está entre 4.000 a 4.200 msnm. Es el último nivel ecológico de la comunidad, se encuentra en la parte superior de las aynoqas y corresponde a las zonas Liwruni, Liqi Willk’i, Jach’a

Willk'i, Supayani y Kawall Jiwata. A este nivel no hay cultivos agrícolas, son tierras de reserva para futuros cultivos agrícolas. Toda el área está en poder del Sindicato Agrario. Hasta finales de la década de los 80's sólo fue aprovechada para el pastoreo de ganado ovino y vacuno. En aquella década como unos 2 años fueron cultivadas, 2 zonas Supayani y Kawall Jiwata, esta siembra única ha sido por la precion de la comunidad vecina Curucuta que estaban envadiendo el territorio de alto andino de K'ara, después de una pelea con muertes los de comunidad de Curucuta dejaron de envadir al territorio de K'ara, y luego las zonas de alto andino continuo como pastizales hasta la actualidad.

La población de K'ara alcanzaba a 204 personas entre mujeres y varones (INE 2001), en su mayoría bilingüe, tiene como primera lengua el aymara y, la segunda, la lengua castellana, ésta última se la aprende en la escuela y en otros espacios públicos. Entre las personas de la tercera edad predomina el monolingüismo, hay como 14 personas que solo hablan aymara.

La auto identificación de los k'areños es como aymaras y la actual adscripción micro regional es como luribayños, por mayor dedicación a cultivos perennes y anuales de nivel valle. Antes de la década 80 del siglo pasado, los k'areños eran productores de papa y se identificaban por la fama de la papa de Araca, a esto favorecía la vinculación caminera lo cual, además, generaba fluidas relaciones comerciales con el mercado semanal de la mina Viloco. Por otra parte, las relaciones de compadrazgo se daban mayormente con los pobladores de las comunidades de Araca-Cairoma. Después de la década de 80, cuando se dio el cambio de producción de la papa a las frutas, los k'areños se adscribieron a la micro región de Luribay, generando nuevas relaciones comerciales y de compadrazgo. La llegada del camino carretero por el lado de Luribay, a principios de la década de 90 del siglo pasado, dinamizó las relaciones comerciales creando ferias semanales en el Pueblo de Luribay y en la comunidad de Azambo. Desde aquella década el recorrido desde K'ara a las ciudades de El Alto - La Paz se lo hace por la micro región de Luribay.

LOS EX-PATRONES Y EX-COLONOS EN LAS MICRO REGIONES DE LURIBAY Y CAIROMA POST 52

En Luribay y Cairoma la mayoría de los patrones se hicieron pasar por medianos propietarios, de esa manera sólo algunos casos excepcionales fundos fueron expropiados a favor de los colonos. En el valle de Luribay “la característica dominante es la existencia de un mayor número de terratenientes con superficies menores del altiplano, fruto de una mercantilización y subdivisión de la tierra. Demostrativo de la extensión limitada de las haciendas es el hecho de que una gran cantidad de ellas no fueron afectadas totalmente por la Reforma Agraria. (...) Había un mayor número de terratenientes con tierras menos extensas, lo que posteriormente significó que un número importante de ellos se quedara con parte de la propiedad (es decir no hubo total expropiación)” (Paz, 1989:27).

La Reforma Agraria de 1953 “modificó sustancialmente las características de distribución y tenencia de la tierra en el valle, (...) Las grandes extensiones (de tierra) fueron distribuidas entre campesinos, consolidándose en algunos casos, 4 ó 5 has, anexada a la *primitiva* casa de la hacienda. Como consecuencia de esta modificación, las propiedades han quedado extremadamente divididas” (Miranda, 2003:33). En el caso de pequeños patrones como de K'utimarka y Pueblo de Luribay, no hubo ninguna expropiación. Sólo en algunos casos

excepcionales de ex-haciendas medianas se hizo la distribución de terrenos entre los campesinos, quedando los terrenos de la gleba en propiedad de los ex patrones y las sayañas con los ex colonos. Después de la aplicación de la Ley de Reforma Agraria los expatrones migraron y, poco a poco, fueron vendiendo sus terrenos a los ex-colonos de la comunidad y de otros lugares. Los destinos preferidos por los patrones fueron las ciudades capitales de departamento, especialmente La Paz, y el de sus hijos mayormente al exterior, EE.UU. y otros países.

La organización sindical campesina forzó la venta de tierras de los ex patrones a los sayañeros de las mismas comunidades, asimismo, esta acción preveía la escasez de tierra para las nuevas generaciones. El siguiente caso nos ilustra las tensiones que se produjeron en K'ara por la tierra. En K'ara se presentó el caso de un ex patrón, de apellido Rivera, quien había vendido un terreno de una hectárea a un campesino de la comunidad de Agua Salud. Luego se presentó el problema entre dos hermanos por la repartición de una sayaña asociada, finalmente uno de ellos quedó sin terreno en Valle de K'ara. El hermano que quedó sin tierra, al ver al campesino de otra comunidad ocupando el terreno comprado del ex patrón Rivera, se propuso retomar el terreno devolviendo el dinero de la compra, propuesta que fue rechazada por el forastero que había comprado el terreno del ex-patrón. Esto derivó en la toma casi a la fuerza del terreno que estaba empezando a cultivar el comunario de Agua Salud, con el argumento de que no tenía derecho de cultivar ese terreno, no era parte del sindicato era forastero de otra comunidad, mientras él, como afiliado al sindicato sayañero de la comunidad, tenía todo el derecho de entrar en ese terreno del ex patrón. Una vez devuelto el dinero al comprador, el sayañero de K'ara se posesionó del terreno.

PRODUCCION AGROPECUARIA

Hasta fines de la década de 50, muchos ex-patrones mantenían su producción agropecuaria recurriendo al trabajo de sus ex-colonos con remuneraciones muy ínfimas. Aunque no tenemos datos con exactitud, sin embargo hay bastantes quejas formales en el juzgado agrario de Luribay en cuanto a las remuneraciones de trabajos agrícolas y pecuarios presentadas por los Sindicatos Agrarios contra los ex-patrones. El año 1955 los Sindicatos Agrarios de Azambo y Choquesa presentaron una demanda contra el ex-patrón Terán, debido a que los ex-colonos habían entregado productos agrícolas y pecuarios al ex-patrón de Azambo en la cantidad de: 6 cargas de higo, 15 cargas de maíz, 3 cargas de granada y 3 qq de trigo no les pago. Asimismo, la producción agrícola de Choquesa consistía en 45 cargas de papa, 8 cargas de ch'uñu, 3 qq de higo, 50 qq de maíz blanco y 2 cargas de grano. En pecuaria 4 terneros, 1 caballo, 68 ovejas y 12 cabras (INRA Exp. 6140).

Según lo que cuentan las personas mayores de Choquesa, los ex-colonos no recibieron ningún pago por el cuidado del ganado y de los trabajos agrícolas del ex patrón Terán. Hasta el año 1955 estaban todavía cuidando los ex colonos los ganados del ex patrón, ese año se liberaron definitivamente del trabajo gratuito y de la servidumbre al ex patrón. Los ex colonos se unieron de las dos ex haciendas de Choquesa y Azambo, luego demandaron al ex patrón Terán en juzgado agrario de Luribay, con eso se consolidaron los ex colonos.

La declaración de Julio Arce Zapata, sayañero de Anquioma, como testigo a favor de los ex-colonos de Azambo-Choquesa en el juzgado agrario de la capital Luribay, lo expresa

claramente: “...ni antes ni después de la ley de reforma agraria se les paga de sus trabajos efectuados, los colonos de las mencionadas ex haciendas siguen todavía prestando trabajos gratuitos como antes de la reforma agraria” (INRA Exp.6140). El ex patrón Terán y su familia misti⁶ no participaban de las actividades agrícolas y pecuarias en las dos exhaciendas de Azambo y Choquesa, de esa razón a los ex colonos sigue queriendo explotar y alargar el sistema de la hacienda. Al final a los colonos les respaldó la Ley de Reforma Agraria de 1953, con eso ganaron el largo juicio hasta finales de la década de 1960, de ahí los ex colonos se liberaron definitivamente del patronato misti.

Después de la Reforma Agraria algunos ex patrones volvieron a tomar posesión de sus ex-haciendas, que han sido trabajadas para ellos por los colonos hasta 1952, como ejemplo tenemos a Juan Vargas y a Manuel y Elías Mamani ex-patrones de las ex haciendas de Chíncha y de Agua Salud (INRA Exp. 4010). Según las declaraciones de los campesinos, tanto los propietarios como sus familiares retomaron el trabajo de producción agrícola y, además, se encargaron del cuidado de sus ganados. De igual manera podemos citar a la familia Hamachi, ex-patrones de la hacienda Curucuta, que desde la Revolución de 1952 tomaron a su cargo las actividades agrícolas y el cuidado del ganado, esta relación fue aclarada en una entrevista realizada a la descendencia de estas familias.

Estos ex-patrones de origen indígena, una vez tomada posesión de sus tierras las trabajaron con mano de obra familiar y *mink'as*, como ocurrió con los hacendados de Chíncha, Agua Salud y Curucuta. Mientras los ex-patrones mestizos continuaron explotando el trabajo de los ex-colonos durante toda la década de 1950, en muchos casos sin remuneración.

En algunas ex-haciendas los ex-patrones optaron por la modalidad de trabajo al partir con los propios ex colonos, tal como en la ex hacienda de Sacani según Exp. 3287 INRA, los ex colonos *sayañeros* y *sobrantes* “.perciben salarios después de la reforma agraria, siendo actualmente al partir los trabajos agrícolas de la ex hacienda, no existe arrenderos.”. Los ex-patrones dieron sus tierras al partir a todo el Sindicato Agrario de Sacani, ellos se encargaban de todo el trabajo agrícola y una vez realizada la cosecha la producción era dividida, una mitad era entregada al ex-patrón y, la otra mitad, se repartía entre los afiliados al Sindicato.

En otras ex-haciendas, algunas unidades domésticas también optaron por el sistema al partir. Así en la zona de Oqhipaya en el Valle, en la ex-hacienda de K'ara, la parcela más extensa alcanzaba a unas 10 hectáreas, la cual había dejado el ex-patrón Rivera “al partir” a la UD Quispe Chipana. Uno de los hijos, Sixto Quispe, nos cuenta: “sembrábamos trigo a partir en toda la extensión de la parcela, encargábamos de todo el proceso productivo y poníamos nosotros hasta la semilla. Recogiendo el trigo en la cosecha entregábamos la mitad de la producción al ex patrón Rivera” (Entrevista a Sixto Quispe en mes enero 2008 en comunidad K'ara). Otras UD en las *aynoqas* de Cabecera de Valle alquilaban tierra al ex patrón y, en muchos casos, lo pagaba con los mismos productos.

LA DIFERENCIACIÓN SOCIAL ENTRE LAS COMUNIDADES DE VALLE Y DE LURIBAY

En el periodo de la hacienda, el cultivo de uva y otros cultivos perennes fue exclusivo de los

⁶ Mistis: ex patrones y los descendientes de los patrones, la piel *wila ch'ari* o blancoides con piel rojizo.

patrones de Luribay, mientras los colonos estaban ocupados en los cultivos anuales como maíz, trigo, ají, papa, camote y otros. Los cambios generados en Luribay por la Reforma Agraria de 1953, son confirmados por Clark: “Los Campesinos empezaron pronto a cultivar productos que antes fueron exclusivos de la hacienda (uva, también frutas)” (ver en Paz 1989).

En la década del 50, posterior a la Reforma Agraria, los campesinos de las comunidades cercanas al Pueblo de Luribay empezaron a plantar viñedos en sus sayañas; la plantación fue sistemática y la principal actividad a la cual incorporaron otros cultivos perennes. Nos referimos a las actuales comunidades de la Sub Central Achuqara y algunas otras. Los campesinos que lideraron la introducción de la uva empezaron a diferenciarse de sus similares de las comunidades más alejadas del Pueblo, quienes todavía estaban con cultivos anuales como en la época de la hacienda, es decir, no habían renovado su sistema productivo tradicional. Los comunarios viticultores de Achuqara se estaban alejando de su estrato social de origen, en su imaginario habían ingresado al círculo social de los mistis, los pequeños patrones, patrones pobres y patrones de origen campesino que habían quedado en la región residiendo en su mayoría en el Pueblo de Luribay, alguno que otro residía en las ex haciendas. Por el contrario los grandes y ricos hacendados después de la Reforma Agraria abandonaron la región casi de inmediato, por ejemplo los Pando era una de las familias pudientes de Luribay y después la Reforma Agraria ya no se escuchaba comentarios sobre esta familia.

De esta manera, en la década del 50 los sayañeros que salían del régimen de la hacienda tomaron en sus manos la libre decisión de su destino como productor respecto a qué producir y qué no producir, además todavía estaba presente en su imaginario las humillaciones y maltratos de los patrones y la discriminación de los mistis a los campesinos. La producción de cultivos perennes era asociada con ascenso social y tuviera aceptación entre los sayañeros. Además, fue la manera de diferenciarse de otros campesinos que no habían renovado sus cultivos. Esa larga historia de discriminación la volcaron hacia los campesinos de las comunidades alejadas. Ahora los viticultores lograron ascender socialmente, estatus que les colocaba más o menos en el grupo de mitis. Las comunidades intermedias no se quedaron atrás, también adoptaron el cultivo de uva con el afán de igualar a los comunarios de Achuqara.

A medida que más comunidades se incorporaban a los cultivos perennes, y con ello el acceso a un status superior, los diferenciaba por un lado de los productores de cultivos anuales y, a la vez, configuraba algo similar a un sistema donde hay comunidades del centro y comunidades de la periferia.

El comportamiento social de los primeros productores de uva de Luribay, en el momento de auge, se transformó notoriamente. Muchos de ellos asemejaban el modo de vida de los patrones, por ejemplo, la comida en abundancia. Algunos testimonios cuentan que cuando retornaban de la ciudad de La Paz se llevaban consigo una pierna de carne vacuna, era evidente que había subido el nivel de consumo de los agricultores viticultores. Antes de la producción de uva no compraban carne, solían criar animales como conejos, gallinas y ovejas para carnear en momentos especiales como en las fiestas. Las ganancias que les daba la uva eran gastadas ‘como locos’. Se hacían grandes fiestas patronales con gastos dispendiosos; al consumo de cerveza se añadió el consumo de los vinos y singanis que eran las bebidas

tradicionales de los patrones de la hacienda, asimismo se apropiaron de las técnicas de la transformación de uva, consumiendo los vinos y singanis que ellos mismos elaboraban. Además, para las fiestas patronales contrataban a exitosos grupos musicales del momento. Algunos que eran jóvenes en esa época comentan que había tanta uva, que sabe estar echándose a perder porque no había cómo sacar a La Paz, solía también faltar canastas y tiempo. Durante ese tiempo los jóvenes se mostraban orgullosos ante sus similares de otras microrregiones como Río Abajo de la Provincia Murillo y Sorata de provincia Larecaja, despreciando a los pobladores del altiplano a quienes les decían *'pata jaqf* o gente de altiplano. Los *pata jaqi* traían productos de altiplano para cambiar con frutas o venían de provincias; Aroma, Pacajes, Ingavi y Curaguara de Carangas (Oruro) como jornaleros a las huertas de viña durante los chonteos y la cosecha. Un testimonio cuenta que “los jóvenes para sus parejas no querían del altiplano, solo de Luribay, en esas épocas los jóvenes como descocidos se farreaban, suelen estar rotando comunidad por comunidad, el don Martin Tunque me decía: en esas épocas había dinero hasta para limpiarse y para botar, por eso en mi juventud yo se ser bien altanero atenido a mi plata” (Entrevista a Martin Tunque, agosto 2004, Pueblo de Luribay).

Don Jacinto Vásquez de Achupara cuenta que “su suegro Manuel Ramírez había sido uno de los primeros sayañeros que plantó uva, su huerta estaba como una hectárea y media, el viejo era malo, parecía patrón, era bien altanero e humillador, era atenido a su plata. Mi padre era sayañero, me regaló una parte, era pequeño el terreno, mi suegro al principio me sonó con palo, me botó de su casa, después de ocultas me lo he llevado a mi enamorada porque estaba esperando familia, si no hubiera esperado familia, la habría dejado así, después me decía muerto de hambre, flojo, otras cosas, es irreproducible. Me decía cómo piensas mantener a la mujer, después era tanta la rabia sé pegar harto a mi mujer, sé hacer pagar esas humillaciones a su hija, los comportamientos de los comunarios ricos de casi similar fueron los comportamientos de altaneros y se creían *tunti mosus* o *mistis*”. (Jacinto Vásquez, 20 de julio 2005, Pueblo de Luribay)

Los comunarios de la Sub Central Achupara son los que han disfrutado más tiempo el auge de la uva, surgieron los nuevos ricos viticultores de Luribay. Las relaciones sociales eran con los mozos del Pueblo, además se vestían como los mozos: con zapato, saco y sombrero. También adquirieron algunos hábitos de *mistis*. Dejaron de trabajar la tierra, recurriendo a la *mink'a* para los chonteos y *desyerbes* y delegaban a los hijos el trabajo de la tierra; los hijos junto con los *mink'as* hacían los chonteos, mientras los jefes de familia solo controlaban el trabajo. Las esposas tenían que lavar la ropa y atender comida, a la muerte de la jefa de la unidad doméstica, las nueras atendían al viudo lavando la ropa y en la alimentación, aunque ellos podían hacerlo con sus propias manos; además, era una obligación recoger al viudo de sus farras que compartía con otros viticultores ricos o con los *mistis* del Pueblo. El lugar preferido para las reuniones sociales era el Pueblo.

Algunos prósperos viticultores han invertido las ganancias de la uva en la compra de algún terreno o casa ya sea por sector del mercado Rodríguez, la calle Max Paredes o la calle Illampu. En su mayoría se han dedicado a gastar su dinero en víveres, ropa y fiestas. Durante esta época de bonanza económica, la mayoría de los luribayños descuidaron la educación de los hijos, algunos llegaron a acabar el bachillerato, pero no encontramos profesionales entre sus hijos en la época oro de la uva que comprende las décadas de 1950 a 1970, en cambio sí

encontramos profesionales de la descendencia de mistes a nivel técnico y licenciatura. Los profesionales de extracto campesino aparecerán recién en la etapa de la crisis de uva, que se dio en la década de 1990.

CAPÍTULO III

TIERRA, RIEGO, UNIDADES DOMÉSTICAS Y ORGANIZACIÓN SINDICAL EN K'ARA

TENENCIA DE TIERRA

La tenencia de tierra en las comunidades del Valle de Luribay es variable. Miranda afirma que las extensiones de las parcelas “varían entre menores a 1 ha y mayores a 2 has” (Miranda, 2003:14). Este autor también señala que: “el 72% de los productores poseen tierras menores a una hectárea, el 17% posee una hectárea y sólo el 11% de los productores tienen una extensión de tierra mayor a una hectárea” (Miranda, 2003:34). Todas las extensiones de las parcelas corresponden a las sayañas de Valle de Luribay, una familia tiene al menos 2500m², lo cual alcanza para vivir de la producción de cultivos. Sin embargo, puede haber sayañas menos de cuarta hectárea, aunque muchas veces las unidades están obligadas a buscar tierras mediante alquiler. Pero solo algunas unidades domésticas tienen mayores extensiones de tierra más de 2 hectáreas.

Las aynoqas están ocupadas con “cultivos individuales pero sujetos a ritmos comunales de rotación y descanso” (Urioste, 2005:46). Carter & Mamani definen aynoqa: “Una extensión de tierra cultivable de la comunidad, compuesta de una cantidad de parcelas pequeñas donde cada contribuyente tiene varias parcelas individualmente. Está destinada a un monocultivo y sujeta a rotación de cultivos seguida por varios años de descanso” (Carter & Mamani, 1989:452). Resulta difícil definir la extensión de las parcelas en las aynoqas, en K'ara la unidad doméstica cuenta de 1 a 5 parcelas cada una con una extensión de 100 a 2.000 m². Hay casos excepcionales que pasan los 2.000 m², resultado de la compra y venta de tierras del ex patrón Rivera.

En los aires del río o las playas del río Atoroma o río grande, en tiempos de lluvia el agua cubre toda la extensión del río, mientras en tiempos secos algunos espacios pueden ser aprovechados para el cultivo de arveja. A estos espacios algunos autores denominan como lechos del río o playas del río (ver Conde, 1994, y Miranda 2003). En la comunidad de K'ara algunos terrenos tienen acceso a los aires del río, los comunarios con salida al Río Grande son los más privilegiados ya que el río es ensanchado año tras año debido a las torrenciales lluvias que aumentan el caudal de las aguas. Estos espacios fueron terrenos cultivables, con el transcurso del tiempo el caudal del río fue socavando por debajo al terreno y dio lugar al lecho del río, en estos espacios se siembra arveja y a veces tomate, en época de sequedad.

Al respeto de la propiedad de la tierra, Miranda precisa que en Luribay: “...el 99% de los productores vitícolas del valle de Luribay son dueños de sus tierras. Dentro de este porcentaje, el 4% utilizan terrenos al partir y el 6% utiliza en anticrético” (Miranda, 2003:34). La mayoría de las unidades domésticas de K'ara son dueñas de las parcelas, esto según las normas comunales. Algunas familias han migrado a la ciudad de El Alto, dejando sus sayañas y los derechos de riego en nivel de Cabecera de Valle a sus familiares consanguíneos; esto se lo ha hecho por medio de un contrato verbal con lo cual el que queda en la comunidad asumieron todas las obligaciones y todos los derechos del Sindicato Agrario que les permite acceder a la producción agrícola al partir de los dos productos principales: papa milli y maíz.

Casi todos los *arrenderos* incumplieron sus compromisos de pagar alquileres de las tierras, sino más al contrario ellos exigieron a los dueños de las sayañas el reconocimiento en dinero por mantener los terrenos y por haber cumplido con la función económica social y los servicios a la comunidad, esto es: asistir a las asambleas comunales, cubrir con las cuotas sindicales, ocupar los cargos sindicales, participar en los trabajos comunales, pasar las fiestas rituales y otros. Algunos quisieron apropiarse de la sayaña sin pagar del terreno y otros ofrecieron un pago simbólico de unos 500 bolivianos. El precio de una sayaña se estima entre unos 1.000 a 1.500 dólares en la Cabecera de Valle. Además, se ampararon en las últimas Leyes que promulgó el Gobierno, la cuales dan mayor poder a las organizaciones sociales y organizaciones sindicales, de esta manera las organizaciones pueden definir el futuro de los terrenos que no cumplen la función económica y social, pudiendo ser redistribuidos con la intención de cohesionar las organizaciones comunales. Por lo cual la organización sindical ha empezado a establecer multas elevadas por no asistir a las reuniones y trabajos comunales a unos dos emigrantes sayeños que van desde los 4000 a los 7000 bs., en caso de no cumplir con sus responsabilidades no tendrán voz ni voto. Por este hecho, algunos dueños tienen pocas esperanzas de recuperar sus terrenos. Dentro de la organización social la mayoría apoya a los que están manteniendo la tierra y prestan servicios a la comunidad. Esto podría desembocar en otro tipo de conflictos entre los emigrantes y los comunarios.

Miranda se refiere al precio de la tierra en Valle de Luribay: “El precio actual de la tierra en la región de Luribay es de \$us. 10.000.00 la hectárea sin cultivos (perennes) y hasta \$us 20.000.00 con viñedos” (Miranda, 2003:36), esto obviamente refiere a las parcelas del nivel Valle. Haciendo un paralelo con la comunidad K’ara, en el año 2005 se transfirió dos parcelas que alcanzaban cada una aproximadamente una extensión de 2.000 a 2.500 m². Don Macario Quispe recibió por la parcela 700 dólares, mientras a doña Dora Mamani le dieron 1000 dólares, estas parcelas no tenían plantación de frutas. Los vecinos de Macario Quispe cuestionaron la venta por ser muy barata, aunque se dice que don Macario estaba obligado a traspasar su terreno debido a que vive en una comunidad del altiplano en la misma provincia Loayza, y su terreno estaba sin cultivar. Don Macario estaba afiliado al sindicato agrario como sobrante y luego de su migración fue borrado de la lista. Por otro lado, don Macario sospechaba que algún familiar lograría apropiarse del terreno, de esa manera se apresuró a vender al primer comprador. Doña Dora, en cambio, vendió a mejor precio, de ella no hubo comentarios por la venta. El año 2006 en la Cabecera de Valle, don Justo Mauri vendió una parcela con una extensión aproximada de 2.400 m² a un costo de 350 dólares, asimismo, don Macario Quispe vendió otro terreno en la aynoqa de Chullpa Wilk’i de nivel Puna, a 900 bolivianos con una extensión aproximada de 2.500 m². Los compradores de terrenos fueron comunarios en ejercicio en K’ara.

DISTRIBUCIÓN Y REDISTRIBUCIÓN DE SAYAÑAS Y AYNOQAS

En la comunidad K’ara se denomina sayaña a las parcelas bajo riego, en los niveles de Cabecera de Valle, Valle y con acceso a las aynoqas. Las parcelas de las sayañas se diferencian de dos maneras:

- 1) Sayaña entera - sayaña asociada - sayaña casada con parcelas de dos niveles, y con acceso a las aynoqas.
- 2) Sayaña suelta con parcelas en un solo nivel, y con acceso a las aynoqas.

Esta forma de organizar las sayañas con sus aynoqas viene desde la hacienda antes de 1952.

En la hacienda, para acceder a las sayañas asociadas los colonos varones tenían que coligarse entre dos, habitualmente eran padre e hijo o entre hermanos, en casos extremos hubo padres que inscribieron en la lista de los patrones a niños de entre 2 a 5 años, con el objetivo de acceder a la sayaña entera en diferentes niveles ecológicos. En estos casos, el padre se encargaba de todas las obligaciones por la sayaña entera. El ideal era que de las dos personas una representara a la sayaña de Cabecera de Valle y la otra a la del Valle. Las sayañas asociadas era usufructuados conjuntamente entre las dos personas, a veces los sayañeros se turnaban entre ellos en los trabajos agropecuarios y en los servicios personales al patrón. Las obligaciones de las sayañas casadas consistían en dos semanas de trabajos continuas en los turnos sucesivos entre los 38 sayañeros, en las actividades como el pastoreo de ganado y otros, a veces se turnaban entre las dos personas, el primero cumplía las dos semanas de trabajo y, en el siguiente turno, el segundo colono cumplía con los trabajos pecuarios. En las actividades agrícolas estacionales como la siembra de papa, maíz y chonteos de viña, ambos colonos solían presentarse juntos en el trabajo. Las sayañas asociadas en la ex-hacienda estaban distribuidas en tres niveles ecológicos: Valle, Cabecera de Valle y Puna. Las parcelas de las sayañas se encuentran en los niveles ecológicos de Valle y Cabecera de Valle, son parcelas bajo riego y con acceso a las aynoqas de Cabecera de Valle y Puna, donde se aprovechan los cultivos a secano. Después de la abolición de la hacienda se siguió manejando la misma denominación con algunos cambios hasta la actualidad.

Las sayañas sueltas, en su mayoría, están ubicadas en el nivel ecológico Cabecera de Valle, con acceso a las aynoqas del nivel ecológico de Cabecera de Valle y Puna. Este tipo de sayañas era representado por una persona en los trabajos agropecuarios y en los servicios personales al patrón; en los trabajos constantes, como el pastoreo de ganado, los sayañeros sueltos tenían que cumplir una semana de trabajo en los turnos sucesivos entre los 38 sayañeros.

Posterior a la Reforma Agraria de 1953 los sayañeros asociados de K'ara, empezaron a distribuir las sayañas del Valle y Cabecera de Valle. En cada nivel repartían 60 a 40%, siempre el 60% para titular⁷ de ese nivel, es decir, como el titular de Cabecera de Valle se quedaron con 60% de parcelas. En el nivel Valle solo agarraban el 40% de las parcelas. Al contrario el titular de la sayaña del Valle, en mismo nivel se quedaba con una extensión de 60% de parcela, en nivel Cabecera de Valle le han destinado el 40% de parcelas.

Una vez realizada la división y partición de las parcelas de las aynoqas, el número de parcelas para los sayañeros alcanzaba más o menos a 5 parcelas de la sayaña asociada. Los más beneficiados en la Cabecera de Valle fueron los titulares de las sayañas, quienes obtuvieron un promedio de 3 parcelas, mientras los titulares de las sayañas del Valle se beneficiaron con un promedio de 2 parcelas.

Un grupo minoritario denominado sobrantes, no accedió a la titularidad de sayaña asociada ni sayaña suelta en la Cabecera de Valle. Según el Exp. 5143, INRA - La Paz, de la nómina

⁷ **Titular:** quiere decir el representante de parte de la sayaña asociada o de una sayaña suelta, de un determinado nivel ecológico; Valle y Cabecera de Valle. Aclarando, en la hacienda de una sayaña asociada tenía que representar entre dos colonos varones. Mientras de una sayaña suelta representaban un solo colono.

de 15 sobrantes, 2 *chhiquhiñirus*⁸ de la hacienda accedieron a parcelas con una extensión de 100 a 500 m² tanto en las sayañas como en las aynoqas de Cabecera de Valle, pero sin acceso a las parcelas del Valle. El tamaño de las parcelas era insuficiente para la reproducción de estas dos unidades domésticas, abasteciendo sólo para autoconsumo y, alguna vez, podían vender 1 o 2 cargas de papa, siendo forzados a trabajar como jornaleros en la misma comunidad o en otras, para generar recursos monetarios.

Los otros 13 sobrantes eran hijos de los sayañeros, tenían de 8 a 13 años de edad y, en muchos casos, eran huérfanos. Cuando se produjo la Revolución Nacional, algunos padres tenían una sayaña asociada, y de sus 2 a 4 hijos varones menores de 13 años, ninguno de ellos trabajó en la hacienda por la sayaña. En este caso la tierra se dividió en partes iguales entre todos los hijos varones, las hijas mujeres fueron excluidas de la herencia. En otros casos, un padre de familia había acomodado a sus dos hijos, mayores de 14 años, en una sayaña entera y para sus hijos menores estaba buscando otras sayañas en las comunidades cercanas, en ese momento se dictó la Reforma Agraria y sus hijos menores quedaron sin sayaña. Los hijos mayores se quedaron como dueños absolutos de la sayaña asociada y los hijos menores tuvieron que rogarse a sus hermanos mayores para que les den algo de las parcelas. Algunos recibieron pequeñas extensiones de parcelas, en la mayoría de los casos fue insuficiente para su reproducción, algo similar a los *chhiquhiñirus*; esto generó constantes conflictos con los dueños de la sayañas (los hermanos mayores), los hermanos menores exigían un aumento de tierra. Muchos argumentaban que la sayaña era del padre y que también realizaron trabajos para el patrón, por ello exigían el aumento de tierra en las parcelas de la sayaña. En algunos casos cedieron a la exigencia, en otros no. Los titulares de la sayaña argumentaban a su favor, indicando que eran dueños porque trabajaron en la hacienda por sus sayañas, de ahí los conflictos entre hermanos por la tierra persistieron durante los siguientes años. Hubo casos excepcionales, algunos sobrantes accedieron a tierras mediante la compra y venta del ex-patrón Rivera. Es el caso de Renan Capiona de K'ara, que en nivel ecológico Valle compró una hectárea de tierra, y se estableció en sus propias parcelas sin mayores problemas con sus hermanos mayores.

El siguiente estudio de caso de la sayaña asociada de las dos unidades domésticas Apaza Ruiz y Apaza Andrade en la comunidad K'ara nos ilustraran en cuanto a los cambios de la distribución y redistribución entre familiares de las parcelas de las sayaña y aynoqas en diferentes niveles ecológicos.

La unidad doméstica Apaza Ruiz, el nombre de los padres Pascual y Andrea, ellos tenían dos hijas. La hija mayor se había casado en la década de 60 con un joven de la comunidad de río Luribay, él tenía una huerta de 500 m², y por lo reducida que era fueron a establecerse en el Valle de K'ara donde compraron un terreno con una extensión aproximada de media hectárea, el mismo que pertenecía al ex-patrón Rivera. La segunda hija, Palmira, vivía con sus padres. La UD Apaza Ruiz pertenecía al grupo de sayañeros, Pascual con su hermano menor Mamerto accedió a una sayaña asociada con acceso a diferentes niveles ecológicos, en el Valle y Cabecera de Valle, y también a las aynoqas.

⁸ *Chhikhiñirus*: colonos que ocupaban el último peldaño de la estructura social, primero los sayañeros asociados, sayañeros sueltos y *chhikhiñirus*. Los *chhikhiñirus* accedían a muy limitadas parcelas en medio de las sayañas y en las aynoqas.

La unidad doméstica Apaza Andrade el jefe de familia Mamerto Apaza el hermano menor de Pascual Apaza titular de las parcelas de sayaña de Cabecera de Valle, la esposa Lucia Andrade con ella tuvo una hija a mediados de la década de 1970, y el Mamerto con la primera mujer tuvo 3 hijos, 2 mujeres y 1 varón, la madrastra se comporta como la típica mala con los hijos de la primera mujer del Mamerto, por ello los primeros 3 hijos uno en uno migraron a ciudad con los familiares crecieron y se establecieron en ciudad de La Paz. Pascual era dueño de la sayaña del Valle y Mamerto de Cabecera de Valle, los dos hermanos en la década de 60 habían dividido las tierras de la siguiente manera:

- En el Valle: Pascual se quedó con unos 7.000 m², y Mamerto con 3.000 m²
- En la Cabecera de Valle: a Pascual le tocó 3.000 m² y a Mamerto 8.000 m²,
- En las ayñoqas hay de 5 a 7 parcelas: a Pascual le correspondió menor número de parcelas en las 8 ayñoqas, el mayor número y las mejores parcelas, la mayoría medias planas, le tocaron a Mamerto.

Los problemas entre los dos hermanos empezaron en la década de 70, Pascual exigió una parcela en la ayñoqa de P'ari y otra en la ayñoqa de Chullpa Wilk'i. Resuelto el problema con la entrega de las parcelas, en la década de 80 nuevamente Pascual reclamó la devolución de tierras en el Valle a cambio de devolver la tierra en la Cabecera de Valle. Esta vez su hermano Mamerto no aceptó el reclamo y, como no había solución entre las partes y tampoco la organización sindical pudo hacer algo, se derivó el problema a la justicia ordinaria. Este caso se ventiló en el Pueblo de Luribay, donde Pascual exigió tajantemente la devolución de las parcelas, hasta que finalmente Mamerto tuvo que ceder 1000 metros cuadrados en el Valle a favor de Pascual, esto dio fin al litigio entre hermanos, y retornó la tranquilidad. En el año 2000 Pascual presentó otro reclamo contra su hermano pidiendo el aumento de terreno en las sayañas ubicadas en la Cabecera de Valle, detrás de esta exigencia estaba uno de los yernos de Pascual, tales eran los comentarios que circulaban en la comunidad. Como Pascual se mostraba decidido en su pedido de terreno, al final Mamerto había dicho: "daré algo más de terreno porque me voy a llevar de mala sangre con el hermano, también estamos cerca a la tumba"; motivo por el cual cedió 900 metros cuadrados a favor de su hermano. La calma retornó a estos hermanos, Pascual ha quedado viudo y tiene aproximadamente 90 años y Mamerto tiene unos 75 años, sin embargo, algunos comunarios avizoran nuevos problema esta vez entre los yernos de Pascual y la última hija de Mamerto, el problema ha quedado latente.

Estas disputas revelan la diferencia entre productores del Valle con los productores de la Cabecera del Valle, la solución a la que luego arribaron no fue una solución económica, aunque así lo parezca, sino una solución legal la cual tuvo la virtud apaciguar o tranquilizar las expectativas de los productores del Valle por un tiempo. La tierra de nivel Valle es más productivo en relación de Cabecera de Valle, por eso otra vez ganan los titulares del Valle.

Los sayañeros asociados tienen la categoría de sayañero debido a que al sumar las parcelas de los niveles ecológicos Valle y Cabecera de Valle se alcanza a cubrir la extensión de una sayaña. En el proceso de división de tierras entre los productores, hay que tomar muy en cuenta el hecho de que las sayañas sueltas ubicadas en la Cabecera de Valle quedaron sin dividir, se mantuvieron la extensión de las parcelas de las sayañas y de las parcelas de las 8 ayñoqas. Una vez realizada la división de las parcelas, los más beneficiados fueron los titulares de las sayañas ubicadas en la Cabecera de Valle, es decir los sayañeros asociados.

Durante esa época las tierras con mayor producción para el mercado resultaron ser las de Cabecera de Valle, de donde extraían papa milli para mercado, y maíz para *trueque*⁹ de algunos productos para autoconsumo, trocaban con cerámica como las ollas, cántaros. En cambio los productos secundarios como haba, cebada y trigo eran solamente para el autoconsumo. La producción de papa de las aynoqas también se destinaba al mercado, mientras la cebada, oca, papaliza, isaño, quinua y maíz estaban destinados para el autoconsumo. Los menos beneficiados resultaron ser los sayañeros de Valle, debido a que la producción de maíz y trigo era mayormente para el autoconsumo. En la década de 70, la relación sufrió algunas variaciones, ocurrió que en algunas oportunidades la producción de papa milli del Valle destinada al mercado superó o igualó a la producción de las sayañas titulares de Cabecera de Valle. Uno de los factores para esta variación, fue que la tierra del Valle era *samata* o “descansado” (había sido cultivado con poca intensidad) por tanto era mas fértil.

Esta concentración de tierras con mejor producción para el mercado, permitió que los dueños de Cabecera de Valle obtuvieran mayor poder y, además, se lograron imponer frente a sus pares de las sayañas del Valle. Cuando se realizó la división de las parcelas, los dueños de las sayañas en la Cabecera de Valle, por su rentabilidad, prefirieron mantener las parcelas en este nivel relegando las sayañas del Valle. Entonces, según nos enteramos, ocurrió que algunos sayañeros del Valle *se rogaban* para dividir las parcelas en la Cabecera de Valle a cambio de ceder parcelas del Valle. Al considerar las ventajas a su favor y que podían sacar mayor provecho de esta división y partición, algunos dueños de parcelas en la Cabecera de Valle no tardaron en hacerlo, quedándose con las mejores parcelas de Cabecera de Valle y cediendo terrenos de menor productividad a los titulares de sayañas del Valle. En este caso, tener o no tener parcelas en el Valle les daba lo mismo a los titulares de Cabecera de Valle, es más, no les importaba debido a que la producción que reportaba era suplementaria. Para lograr la división y partición, se dice que *se han hecho rogar como a patrones*. Al final, la mayoría de los sayañeros asociados aceptaron hacer la división de las parcelas de los dos niveles, de las sayañas y de las aynoqas.

Después en la década de 70, resurgen una vez más los problemas por la división y partición de las sayañas asociadas entre familiares. El hecho fue que las parcelas del Valle tomaron importancia por el cultivo de papa milli destinado al mercado, debido a lo cual las unidades domésticas titulares de las sayañas del Valle empezaron a exigir la revisión de la división y partición de las tierras de las sayañas, incluso, algunos de ellos querían la reformulación total de la división y partición de las parcelas. Demandaban el aumento de parcelas del Valle, pero como la otra parte no quería ceder como la última opción eran hacerse aumentar en Cabecera Valle, porque vieron que las tierras del Valle producían mejor en relación a la Cabecera de Valle. Durante la repartición anterior de las parcelas, los dueños de Cabecera de Valle lograron sacar ventajas sobre sus pares del Valle; en ese momento sus tierras eran más rentables que las del Valle lo que les otorgó mayor poder y de esa manera, en algunos casos, habían podido presionar para obtener mayor extensión de tierras a su favor en desmedro de los dueños del Valle.

Además, dada la diferencia de poder para negociar, los titulares de Valle habían recibido tierras en Cabecera de Valle de menor calidad que estaban ubicadas en lugares pendientes y,

⁹ Trueque: intercambio maíz con otros productos agrícolas, sal y con ollas y cántaros.

en muchos casos, eran tierras muy explotadas. Mientras los de Cabecera de Valle se habían quedado con parcelas planas. Entre los titulares de las sayañas de Valle, al ver las excelentes producciones de la papa milli durante los primeros años en Valle, se indica que surgió algo de envidia. Según se cuenta la calidad de la papa producida reportaba *extra grande* y primeras¹⁰, llegando en algunos casos a tener el tamaño de una cabeza de bebe, la papa menuda era escasa. En esas parcelas nunca había sido cultivada papa. Mientras en las parcelas de Cabecera de Valle empezó a disminuir el tamaño de papa por el cultivo intensivo que se hacía.

Por otro lado, para los años 70, los hijos mayores de algunos sayañeros de Cabecera de Valle tenían entre 15 y 20 años de edad, por lo que se sospecha que ellos habrían influido sobre sus padres para reclamar por las tierras del Valle. Frente a la demanda por aumento de tierra de los titulares del Valle, los de Cabecera de Valle no quisieron soltar las parcelas del Valle bajo el argumento de que como *han comido de las parcelas de Cabecera de Valle, ahora nos toca a nosotros comer de las tierras del Valle*. A mediados de la década de 70, empezaron las peleas entre las unidades domésticas titulares del Valle con las de Cabecera de Valle, en esta etapa surgieron las primeras peleas fuertes. En muchos casos los litigantes llegaron hasta la justicia ordinaria en Pueblo de Luribay.

El resultado fue, por un lado, que las unidades domésticas titulares de las sayañas del Valle han demandado las tierras de Valle, pero como no querían ceder esas parcelas, de ahí se han hecho yapar¹¹ algo de terreno en Cabecera de Valle o en algunas aynoqas, y por otro lado, lograron el intercambio de parcelas pendientes por otras parcelas planas en la Cabecera de Valle. En algunos casos los titulares del Valle consiguieron la devolución de algún terreno en el Valle, sin afectar las tierras de las sayañas y aynoqas en la Cabecera de Valle. Hubo también algunos casos excepcionales, que no llegaron a ningún tipo de entendimiento entre las unidades domésticas, llegando a revertirse las parcelas de las sayañas y cada quien se quedo con todas sus parcelas en el nivel donde era titular. Los titulares de las sayañas se posesionaron sobre sus sayañas en Valle y en la Cabecera de Valle, y la división de las parcelas de las aynoqas sufrió pocos cambios.

Fue entonces cuando salieron a la luz otro tipo de problemas entre los hermanos dueños de las sayañas. Los dueños de las sayañas asociadas generalmente eran familiares, padres o hermanos. Los hermanos mayores reclamaron a sus menores basados en su trabajo realizado en la hacienda, es decir, por el servicio que dieron a los patrones en la época de la hacienda por la sayaña asociada; significaba que los hermanos mayores habrían trabajado más años de las sayañas asociadas, mientras los menores en muchos casos trabajaron dos años o nada hasta que llegó la Revolución Nacional de 1952. Ese fue el motivo por el cual los mayores reclamaban a sus menores el aumento de terreno, para ello se hicieron reconocer con el sindicato por el trabajo en la hacienda. Los hermanos menores se opusieron rotundamente amparándose en el título que se les había otorgado según la Ley de Reforma Agraria de 1953, por lo cual el terreno le pertenecía por derecho y a nadie más, y no podían ceder nada de

¹⁰ Esta clasificación consiste: extra grande (las papas más grandes de la cosecha), después siguen los siguientes tamaños la primera, segunda, tercera y cuarta, estos seleccionados para la venta. Además vienen la menuda que es generalmente para consumo y/o para consumo de ganado porcino.

¹¹ Yapar: término aymara que significa aumentar, en este caso aumentar parcelas.

terreno mas allá de lo establecido después de la Reforma Agraria.

Una práctica común durante la época de la hacienda consistía en que los padres acomodaban a sus hijos varones en una sayaña, comenzando a partir de los 14 años de edad cuando el vástago podía ser responsable de los trabajos agropecuarios. Cuando se dictó la Revolución Nacional del 1952, se dio el caso de que el padre estaba a la cabeza de parte de la sayaña asociada, en uno de los dos niveles ecológicos, el hijo mayor de unos 20 años de edad, estaba a la cabeza de la otra parte de la sayaña asociada, además había realizado trabajos agropecuarios para el patrón durante unos 5 años. Por otra parte, el hijo menor, de 13 años de edad, recibió la titularidad de la sayaña asociada que su padre estaba trabajando quedando como titular absoluto de la sayaña asociada; de esta manera ambos hijos, mayor y menor, resultaron ser los titulares de la sayaña asociada. Posteriormente, en la década del 70, comenzaron los litigios de tierras entre hermanos. El hermano mayor reclamó al menor la partición de las parcelas que estaba regentando, bajo el siguiente razonamiento: el hijo menor no había trabajado la hacienda para tener derecho sobre la sayaña asociada, fue el padre quien se sacrificó por esa parte de la sayaña. Con ese argumento el hermano mayor exigió la división de la sayaña en partes iguales, es decir, exigió sus derechos de herencia del padre. El hermano menor rechazó ese argumento, debido a que el padre había agarrado un terreno en la hacienda en donde había acomodado a su hijo mayor, por lo cual no correspondía ceder parte del terreno como herencia al hermano mayor. Durante el litigio, solían decir: *el mayor haiga servido al patrón por su sayaña y no de mi sayaña, de mi sayaña trabajo mi padre, de eso no le correspondería a parte como herencia al hermano 12 mayor.*¹²

Asociados a la propiedad de las sayañas, a mediados de la década de 70, surgieron una infinidad de problemas lo que desató un proceso de migración de los k'areños. De manera general, se puede decir que se había roto la armonía y el entendimiento entre hermanos, en algunos casos llegaron a pelear a golpes por la tierra motivo por el cual, sin mirar atrás, fueron a buscarse la vida en otros lugares. El primer grupo que se animó a migrar estaba compuesto de 6 sayañeros, el destino fue la comunidad Sik'iljara en Irupana, Sud Yungas: Allí se establecieron en un mismo lugar, y empezaron a cultivar productos perennes: naranja, café y otros; se dice que extrañaban el cultivo con riego, como en su comunidad de origen, entonces habían buscado terrenos en los cuales cultivar con riego, hicieron varios intentos, sin embargo, en vez de avanzar como en K'ara, el agua se perdía en un solo lugar de la tierra. La tierra era muy débil, es decir la capa arable de la tierra tenía apenas unos 30 cm. de profundidad, al ver que la tierra tenía problemas de erosión, concluyeron que la tierra no era buena. Debido a esto, 3 sayañeros regresaron a K'ara para continuar la pelea con los familiares por la tierra. De los tres que se quedaron en Sik'iljara, dos habían rematado sus parcelas en K'ara y el tercero había dejado su sayaña a cargo de su hijo mayor. Los tres se establecieron definitivamente en Sik'iljara. Posteriormente se fueron a Tablería Alta, un lugar casi similar a K'ara y donde la tierra tenía buena capa arable, un río apto para el riego y la temperatura medio menos que templada. Allí habían logrado hacer una infraestructura de riego con canales hasta las parcelas, y empezaron a cultivar papa, tomate, zapallo.

A principios de la década de 80, en nivel Valle de K'ara las familias plantaron uva y durazno,

¹² Entrevista a Manuel Godoy, mayo 2008 en Comunidad K'ara.

con lo cual resurgieron los conflictos por las parcelas entre los titulares de Valle y Cabecera de Valle. En esta ocasión intervinieron los hijos. En la mayoría de los casos, estos habían establecido nuevas unidades domésticas, lo que agravó las demandas de tierras para la mantención de las unidades familiares. La consolidación de las huertas frutales en el Valle, las hicieron más apreciadas, debido a que la producción de frutas destinada al mercado generaba ganancias superiores a la papa milli. Las sayañas de Cabecera de Valle fueron relegadas, asimismo, la producción de papa milli en las parcelas de las aynoqas destinada al mercado fue disminuyendo.

La disminución de la productividad en las parcelas de las sayañas de Cabecera de Valle y la importancia que cobraron las tierras del Valle con frutales y otros, fue la razón para que los titulares de las sayañas del Valle empezaran a exigir la devolución de terrenos. Logrando finalmente, la devolución de la totalidad de las parcelas en Cabecera de Valle, y se quedaron con todas las parcelas del Valle. Por otra parte, las parcelas en las aynoqas que tenían los titulares del Valle eran de menor extensión en relación a las que tenían los titulares de las sayañas de Cabecera de Valle, pero ahora, los titulares del Valle estaban en mejor posición para sacar mayor provecho en la negociación por la tierra de las aynoqas.

Para la década del 80 y principios de la década de los 90 del siglo pasado, el crecimiento vegetativo de la población condujo a transformaciones en las dimensiones de las parcelas de las sayañas. Los sayañeros tuvieron que repartir y dividir las parcelas entre sus hijos. Por ejemplo tomemos el caso de Lucio Quispe, titular de una sayaña asociada en el Valle. Después de la Reforma Agraria, tuvieron que dividir una sayaña entre él y su hermano Marcos Quispe quien, a la vez, era titular de una sayaña en la Cabecera de Valle. Posteriormente se vieron envueltos en una pelea muy fuerte, y por falta de entendimiento se devolvieron las sayanas en su totalidad, Lucio en nivel Valle y Marcos en Cabecera de Valle, manteniendo sólo la división de las parcelas en las aynoqas. A principios de la década de 90, Lucio tuvo que dividir la sayaña del Valle entre sus cuatro hijos varones: Ciferino, César, Nelson y Erasmo, a cada uno le tocó una extensión de cuarta hectárea, en total la sayaña alcanzaba a una hectárea. Lo mismo hizo con una cuarta hectárea que Lucio había comprado del ex patrón Rivera, y también dividió en cuatro las parcelas de las 8 aynoqas. Lucio no tenía parcela en las sayañas de Cabecera de Valle. De los cuatro hijos, tres se afiliaron en calidad de sobrantes¹³ al sindicato agrario, el último de los hijos reemplazó la afiliación del padre en el sindicato agrario, con lo que mantuvo la calidad de sayañero, aunque sólo accedía a la cuarta parte de la sayaña. Lucio tenía tres hijas mujeres, dos radican en la comunidad vecina de Choquesa y una en la comunidad de K'ara, ellas fueron totalmente excluidas de la herencia de la tierra, no recibieron nada de terreno.

En otros casos, hubo sayañas en la Cabecera de Valle que no fueron divididas, la de Lino Chipana es una de ellas, y se mantiene con la misma extensión desde la Reforma Agraria. El padre del Lino, don Erasmo Chipana, en la época de la hacienda había logrado obtener una sayaña suelta, y fungió como titular ante el sindicato agrario hasta la década de 80. Luego la heredó su único hijo, Lino, quien ahora mantiene la sayaña suelta, los nietos migraron a la ciudad de La Paz y a otros lugares. En la actualidad, sólo la pareja vive en la comunidad.

¹³ **Sobrante:** esta palabra aparece en la Ley de Reforma Agraria de 1953 en el expediente 1543 de comunidad K'ara, son aquellos comunarios que no accedieron a la titularidad de una sayaña asociada o suelta.

En algunos casos sucedió la migración de unidades domésticas enteras, suscitó a principios de la década de 90. Las UD dejaron sus sayañas en calidad de arriendo o al partir a otras UD, habitualmente a familiares consanguíneos. En las UD que accedieron a la segunda sayaña, la mujer asumió las obligaciones y derechos al sindicato agrario mientras el varón mantenía las obligaciones y derechos al sindicato agrario de su propia sayaña. Con ello se hace evidente que la acumulación de tierras por las UD que accedieron a una segunda sayaña en la Cabecera de Valle y en las aynoqas del mismo nivel estará en mejor condición de tener un doble cultivo de los productos principales como la papa milli y el maíz, en relación al resto de las UD.

En esta situación, ahora consideremos el caso de los chhiqhiñirus¹⁴ en K'ara. Había dos Chhiqhiñirus uno de ellos murió a principio de la década de 90, el cual tenía tres hijos: 1 varón y 2 mujeres. El varón migró a la comunidad de su esposa, donde se estableció en los terrenos del cuñado. Una de las hijas se fue a una comunidad vecina y la segunda hija contrajo matrimonio en la misma comunidad, donde se quedó a residir y empezó a trabajar las parcelas de sus padres. El hermano no se interesó por las parcelas, además, las parcelas son muy pequeñas y no convendría dividir las. Del segundo chhiqhiñiru, sus 4 hijos, tres mujeres y un varón, migraron a la ciudad de El Ato. En el año 2010, se separó de su segunda mujer que es de tercera edad (85 años). Una de las hijas le trajo a la ciudad de El Alto. Cuando el sindicato se enteró de la migración definitiva del chhiqhiñiru, de manera inmediata le borraron de la lista del sindicato agrario. La hija que recogió al padre decía: *así no mas quedara sus parcelas*, asimismo comentaba en cuanto a recuperar sus terrenos que también *son muy pequeños, mantener seria pasatiempo, tampoco no se puede querer comprar las parcelitas*,¹⁵

Los pequeños terrenos tienen la denominación de *achaj sunt'iña* o parcelas pequeñas que alcanzan solo para que se revuelquen los ratones. De esta forma son denominadas las pequeñas parcelas que cultivan los chhiqhiñirus y algunos sobrantes de K'ara. Hay 13 sobrantes producto de la Reforma Agraria, sus terrenos son reducidos de ahí que la mayoría de los hijos salen a buscar oportunidades a otros lugares. La masiva migración que se desato a principios de la década del 90, tiene que ver con los hijos de los sobrantes, porque es casi imposible vivir en la tierra de sus progenitores. En algunos casos se quedó uno de los hijos varones, en la mayoría de los casos se establecieron en actividades informales en las ciudades y en el exterior del país.

Para la primera década del 2000, la tenencia de la tierra sufrió menor variación. Se ha llegado a una relativa equiparación en la tenencia de la tierra. Las unidades domésticas tienen cada vez menor extensión de tierras, esto a consecuencia de la sucesión hereditaria. Sin embargo, en la Cabecera de Valle quedan sayañas sueltas sin dividir, han quedado a cargo del hijo quien la mantiene trabajando, si bien se produce papa milli, el limitante es el riego. Por ello los demás hijos han salido a las ciudades del interior y exterior del país. Algunas unidades domésticas han dejado sus tierras a algún familiar consanguíneo con la esperanza de volver algún día a la comunidad de K'ara, en caso de estar afiliado al sindicato agrario aún cumplen

¹⁴ Chhiqhiñirus: son aquellos ex colonos solo accedieron a pequeñas parcelas en la hacienda, las extensiones eran muy menor de una sayaña suelta.

¹⁵ Conversación personal en ciudad de La Paz con Andrea Mendoza, hija de chhiqhiñirus Félix Mendoza.

con sus obligaciones y mantienen sus derechos, este es el caso de los sayañeros, mientras en el caso de los sobrantes si sus parcelas son más de cuarta hectárea en nivel valle, están presionados a mantener la asistencia a la organización sindical en cambio, si las tierras son reducidas, fácilmente pueden ser borrados de la lista del sindicato agrario. Ese fue el caso del segundo chhiqhñiru, el sindicato agrario de inmediato borró su nombre de la lista.

En K'ara existieron tierras comunales que está bajo el control del sindicato agrario, la mayoría se encuentra ubicada en el sector alto andino. Algunos años son distribuido a los afiliados al sindicato agrario, en el año de 1991 la zona de Liwruni fue distribuido a todos los afiliados al sindicato agrario. Existen algunas zonas de alto andino que aun falta distribuir. Los bosques de Valle en la zona de Wilapampa fueron distribuidos a los afiliados al sindicato agrario a mediados de la década de 1980, después fueron abandonados y nuevamente el sector se ha vuelto bosque.

En la actualidad en comunidad K'ara existe 43 unidades domésticas que residen permanentemente, entre los sayañeros, sobrantes y sobrantes oyentes, como sea dicho en la década de 1990 hubo una masiva migración de unidades domésticas y jóvenes solteros. Los residentes en ciudad de El Alto y en Irupana, Sud Yungas. La mayoría de los residentes habían dejado sus tierras y los puestos de afiliación al sindicato agrario a sus familiares consanguíneos. De ahí muchas unidades domésticas que viven en K'ara tienen doble afiliación, es decir, cumplen la función económica social de las tierras de los residentes. La fuerza de los comunarios es superior a los residentes. Los residentes todavía no son influentes en la comunidad, como en las comunidades de altiplano, en caso de Chari de provincia Bautista Saavedra (Spedding y Llanos, 1999), en donde los residentes son influentes en la organización comunal, muchos residentes mantienen la función económica social desde la ciudad. La organización sindical cuenta con 62 afiliados, muchas unidades domésticas tienen doble afiliación, están en calidad de doble sayañero, sayañero y sobrantes, sobrantes y oyentes.

SISTEMA DE HERENCIA DE LA TIERRA

El sistema de herencia de la tierra puede ser verificado en todas las UD, y tiene mucho que ver con la situación actual de la propiedad familiar e individual en las comunidades. Según Urioste “Uno de los temas claves para comprender los cambios desde 1952 es establecer como se ha ido transmitiendo la tierra desde entonces, sobre todo para aproximarnos al minifundio entendido como fragmentación de la propiedad individual y familiar” (Urioste, 2007:49). Con la Reforma Agraria de 1953 los colonos de K'ara consolidaron las sayañas, asociadas y sueltas, que fueron cedidas por el ex-patrón Ernesto Rivera. Posteriormente, fueron distribuidas y divididas como sucesión hereditaria entre los hijos, afectando positiva o negativamente la situación económica de los mismos. Fue, según Miranda, que mediante: “Sucesiones hereditarias, esas parcelas, de por si inicialmente pequeñas, se han minimizado. En estas condiciones pocas propiedades constituyen unidades económicamente rentables” (Miranda, 2003:34).

Para el caso del sistema de la herencia de tierra agrícola en Sud Yungas de La Paz, Spedding (1994), señala lo siguiente: “en los Yunkas las mujeres heredan por igual, y aunque vayan a vivir en otra comunidad con sus maridos, siguen regresando para aprovechar los productos

de su herencia”. Lo que determina la asignación de mayor o menor herencia a los hijos es la prestación de trabajo en ayuda a los padres, no así el sexo del hijo (Spedding, 1994:42). El aporte del trabajo de todos los hijos solteros/as para los padres es casi igual, pero se diferencia cuando los hijos/as se independizan formando nuevas unidades domésticas, en el fondo la autora está diciendo que las nuevas unidades domésticas se forman en los terrenos del varón, de ahí la mujer se va a otra comunidad donde su marido. Cuando dice que no interesa el sexo del hijo, está claro que tendría que haber nuevas unidades domésticas que se forman en las tierras de las mujeres.

Estudiando la dinámica de la transmisión de la herencia de la tierra en Suiqui Milamilani, en el Municipio de Yanacachi, provincia Sud Yungas de La Paz, Jarmila Moravek (2011) señala que: “la entrega de herencia es básicamente una decisión personal, que no se rige por la legislación establecida en el código de Familia, del Estado Plurinacional de Bolivia; la decisión de entregar la tierra al heredero se basaría en los usos y costumbres” (Moravek, 2011:55), son usos y costumbres de cada comunidad. El criterio aplicado por los padres en heredar a los hijos o a las hijas, tiene que ver con la ayuda y la manutención hasta los últimos días de su vejez. De los hijos e hijas que migraron, los padres deciden al final a quien heredar más o menos tierra, y quienes no heredan nada de tierra. Ese es el criterio que se mantiene en Suiqui Milamilani. En K’ara la herencia de la tierra se encuentra en la segunda generación, es decir, todavía no está bien definida la división de la tierra, la mayoría de los hermanos tienen la intención de mantener la tierra, recuperando la herencia que uno de los hermanos la tienen posesión.

En las comunidades de la Quinta Sección Cairoma, existen dos tipos de división de tierra: sayañas y aynoqas. Estas tierras usualmente heredan los hijos varones, es decir, la tierra “en general es de propiedad individual del varón, salvo de los casos de las viudas que detentan la propiedad de la tierra alcanzando el 2.3% del conjunto de familias y algunas mujeres que heredaron pocos surcos de tierra.” (CEPROMU, 1996:43). En K’ara los varones son los dueños casi absolutos de las tierras, las sucesiones de tierra generalmente son patrilineales. Este tratamiento discriminatorio a las mujeres se arrastra desde la hacienda, en ese periodo sólo los varones accedían a las sayañas, no así las mujeres. El padre de familia hacía inscribir a sus hijos varones desde niños, esto para acceder a las sayañas en diferentes niveles ecológicos: Valle y Cabecera de Valle. En la hacienda, cuando un sayañero se unía en matrimonio, el varón representaba formalmente a la sayaña ante el patrón, asistiendo a los trabajos agrícolas él con la ayuda de su mujer, sus pequeñas hijas mujeres se dedicaban a las actividades pecuarias.

Posterior a la Reforma Agraria, las sayañas fueron tituladas a nombre de los representantes formales de las UD, posteriormente esas sayañas las heredaron los hijos varones, casi de manera automática. Las mujeres, a veces, heredan una mínima parte y, en otros casos, nada. En las UD del grupo de los sobrantes, las hijas frecuentemente no heredan tierras. En los casos, cuando las hijas de los sayañeros heredan tierra, son extensiones reducidas en el nivel Cabecera de Valle; en las parcelas secundarias de las sayañas de unos 400 m² y en las 8 aynoqas, suelen heredar únicamente de una a dos parcelas como máximo. Hay casos excepcionales cuando las hijas heredan tierra en las sayañas del nivel Valle, son las tierras que sus padres adquirieron mediante compra venta del ex patrón Rivera. Finalmente, cuando la UD solo tiene hijas, ellas heredan la tierra en partes casi iguales. En la siguiente

generación, se retorna al sistema de herencia, los hijos varones serán los herederos no las hijas.

En K'ara la base para el acceso a la tierra es la herencia, aunque no tiene correspondencia con las leyes del Estado Plurinacional de Bolivia. El trámite de la declaración de herederos debe garantizar la división, en partes iguales, de las tierras de los progenitores a todos los hijos legítimos. Los padres van asignando tierras a los hijos varones, desde el momento que forman un nuevo núcleo familiar y que viven en la comunidad, pero algunos jóvenes se van de la comunidad sin que su padre le asigne un terreno. Hay casos de algunas mujeres que recibieron algunas parcelas después de 5 ó, incluso, hasta pasados 25 años de convivir con sus parejas como sirwiñaku o matrimonio con el aval legal del registro civil. Tal fue el caso de Julia Mamani que, en la década de 90, heredó una parcela en la aynoqa de P'ari después de convivir 5 años con su esposo Daniel Salva. Doña Maruja Estrada, por su parte, recibió la herencia de su padre después de 25 años de haber convivido con su pareja Luis Vaquiata. En el año de 1966 se había juntado con su esposo y recién en 1991 su padre le mostró una parcela en el nivel Valle como herencia, esa vez su padre le había pedido que esperase unos cinco años más para tomar posesión de esa tierra. Doña Maruja aceptó esperar los 5 años por la extensión de tierra, de unos 2000 m², que su padre le había señalado. Cuando en 1996 tomó posesión de la parcela, ella decía: *de tantos años me entregó este terreno mi padre, ya soy mayor, ya no tengo fuerzas para trabajar. Bien habría sido que me diera tierras cuando era joven. Sólo será para mis hijos, ellos se cultivaran* (entrevista a doña Maruja Patzi en agosto 2006).

El motivo principal para dejar pasar el tiempo antes de entregar la herencia de la tierra a las hijas es la escasez de la tierra, si los padres distribuyeran toda la tierra a sus hijos, ellos no tendrían dónde vivir, de ahí que tienden a retener una parte de las tierras, generalmente son afectadas las hijas y no tanto los hijos. Culturalmente se entiende que las mujeres tienen que ser mantenidas por sus esposos, por ello no es imprescindible entregar la tierra de herencia en el momento que se forma la nueva unidad doméstica de la hija. La entrega de tierra a las mujeres se la hace cuando hay la posibilidad. Los padres se ven obligados a entregar las tierras a los hijos varones desde el momento en que forman una nueva unidad doméstica, es decir, después de la *irpaqa*¹⁶ de la mujer a la casa del hombre o a la casa de los padres, desde ese momento el marido está obligado de mantener a su mujer aunque sus padres no tuvieran suficiente terreno. El caso de la unidad doméstica Mamani Morales es un ejemplo de ello, esta unidad tenía solamente pequeñas parcelas o *achaksunt'iña*¹⁷, en el año 1999 el joven Julio Mamani había *irpaqado* a Maritza Apaza. Los padres de Julio tenían pequeñas parcelas, en su mayoría eran *achak sunt' mas*; la producción agrícola en las pequeñas parcelas apenas abastecía su autoconsumo, completando sus ingresos con producción pecuaria y trabajando como jornaleros en la misma comunidad.

Después de la unión de Julio y Maritza, la pareja se estableció cerca de los padres de Julio, pasaron unos días y empezaron a construir un cuartito para su vivienda. El padre de Julio, les cedió algunas parcelas donde empezaron a cultivar pero resultaba insuficiente, entonces trabajaron de jornaleros por producto y por dinero, de esta manera vivieron todo un año. Los padres de Maritza tenían una sayaña suelta de la que podían ceder algo de terreno una vez que su hija hubiera contraído matrimonio; a los dos años después de juntarse con su pareja, le asignaron dos parcelas en calidad de préstamo manifestándole que: *debería mantener tu*

marido, si no puede mantenerte ¿para qué maneja mujer? Esos terrenos les abastecieron para autoconsumo y, ambos, continuaron trabajado de jornaleros. Al tercer año, Julio y Maritza, ya no pudieron mantenerse en la comunidad de ahí que migraron a la ciudad de La Paz, donde la mujer se dedicó a ser vendedora ambulante, y el varón consiguió un empleo en una salteñería. Los padres tomaron de nuevo las pequeñas parcelas.

El año 2005 murió el padre de Maritza en un accidente en la acequia, luego de unos años también murió la madre a causa de una enfermedad. La madre de Maritza antes de fallecer dividió la sayaña suelta de Cabecera de Valle entre sus tres hijos: Maritza y sus dos hermanos varones. La parcela tiene unos 6000 m², Maritza recibió unos 1500 m² sin acceso a las parcelas de las aynoqas, sus dos hermanos las recibieron. Por otro lado, en el año 2012, murió la madre de Julio y su padre, con unos 74 años de edad, vive en la comunidad con un hijo solterón y un nieto, todavía no ha distribuido la herencia de tierra a sus hijos. Julio nos comentó: *no hay caso de reclamar terreno, apenas también se mantiene^{16 17} mi padre y hermano en los terrenos reducidos. Pienso que nunca recibiré de mi padre terreno por eso estoy pensando solo cultivarme en el terreno que heredó mi esposa, tal vez en los siguientes años me compre algo más de terreno, solo de mi esposa resulto pequeño, estoy pensando retornar definitivamente a K'ara, en ciudad de La Paz también me he aburrido.* (Entrevista a Julio Mamani, Enero 2010)

El hombre tiene que mantener a la mujer en su tierra, este dicho se rompe en algunos casos, sobre todo cuando los hombres no tienen acceso a la tierra de sus padres y buscan algunos medios, como el matrimonio, que les permita el acceso al recurso natural de la tierra, en caso de hijas únicas. En estos casos, el varón *irpaqa* o lleva a la mujer a la casa de sus padres, pero después de unos meses poco a poco se trasladan a la casa de los padres de la mujer. La *irpaqa* y vivir un tiempo en la casa del hombre es algo simbólico, si en la *irpaqa* la mujer hace quedar al hombre en su casa, el hombre es mal visto por comunidad, se lo ve como incapaz, sometido a la mujer, *mandaku* de la mujer, en pocas palabras, se mella la dignidad del hombre. En los casos cuando el hombre se va a vivir a la casa de los padres de la esposa y, además, cultiva las tierras de la mujer para mantener su unidad familiar, los comentarios que se escuchan sobre el hombre son despectivos, por ejemplo: mantenido, *allumay ayt'ata* (solo con pene erecto), mantenido por los suegros y, que no tiene la capacidad de mantener a su mujer ni a sus hijos.

Las unidades domésticas que sólo tienen hijas son casos excepcionales en la comunidad de K'ara. Como los progenitores no tienen hijos varones es posible ceder las parcelas a las hijas, por ello la hija y el yerno estarán obligados a prestar su ayuda en actividades agrícolas y pecuarias a cambio de usufructuar las tierras. Esto hace que al padre del varón se le preste menos atención que a los padres de la mujer. La ayuda gratuita de las hijas e hijos a los padres está en función a la cantidad de terreno heredada, si la joven pareja recibe más tierra de alguno de los padres, está obligada a ayudarles hasta sus últimos días de su vida. Los hijos que no reciben tierra de sus padres, no están obligados a prestarles ayuda, si los hijos no han

¹⁶ *Irpaqa* o sarta, es el acto de llevar y hacer aparecer por los padres del varón a los padres de la novia, el novio se “robo” su pareja, a la joven que enamoraba (tawaqu o joven cholita) para que sea su esposa.

¹⁷ *Achak sunt'iña*: son parcelas pequeñas que alcanzan solo para que se *revuelquen los ratones*. Forma en que se denomina a las pequeñas parcelas que cultivan los *chhihiñirus* y algunos sobrantes de K'ara.

recibido tierra puede ayudar a sus padres si tienen buen corazón. Algunos hijos/as que reciben tierra y no ayudan a sus progenitores en los trabajos agropecuarios, son pasibles a ser sancionados socialmente, son hijos a quienes se los ve como hijos sin corazón, sin sentimiento, vividores de la herencia, sin vergüenza, etc.

En general, los padres heredan la tierra a los hijos varones desde el momento de tener sus parejas en la comunidad, mientras si han migrado de la comunidad, les entregaran su herencia pasados algunos años de tener pareja. Las mujeres heredan la tierra, muchas veces ocurre que reciben su herencia cuando ya no pueden trabajar o, en otros casos, después de la muerte de sus ancianos padres, hasta ese momento todavía suelen estar cultivando pequeñas extensiones. Los hijos que se dividen la tierra no realizan trámites legales para formalizar su posesión, hacen división y partición con el sindicato, no toman en cuenta las leyes estatales. Los varones tienen todo el derecho de heredar, las mujeres solo en algunos casos heredan la tierra.

En número de parcelas de las 8 ayñoqas, de un sayañero alcanza máximo a 40 parcelas, y los sobrantes 17 parcelas. Las parcelas de los sayañeros en las sayañas de Cabecera de Valle y Valle, en cada nivel llega tener de cuarta hectárea a media hectárea de extensión, solo en casos excepcionales sobre pasan a media a hectárea de extensión, y los sobrantes tienen de 100 a 5000m² en las parcelas de las sayañas, y algunos casos excepcionales no tienen tierras de las sayañas de Valle y Cabecera de Valle. Pero hay casos excepcionales de algunos sobrantes, las extensiones de tierras alcanzan a una hectárea, las parcelas que poseen en Valle mayormente son de compra venta del ex-patrón Rivera. Estas parcelas van pasando, en sucesión, a la segunda generación, sin embargo, hay todavía algunos colonos de la primera generación que mantienen sus sayañas, es decir, no han pasado en su totalidad a la segunda generación. Más de la mitad de los sayañeros, han transferido sus tierras a la segunda generación, de estas, hay como unos cinco casos del total de 38 sayañeros¹⁸ que han dejado las tierras como herencia a la tercera generación.

ORGANIZACIÓN DEL RIEGO

El riego es central para los cultivos principales en Cabecera de Valle y Valle, de ahí fue importante la irrigación para el emprendimiento de diferentes estrategias productivas en Valle. Y en las ayñoqas de Cabecera de Valle se cambió de cultivos a secano hacia cultivos de papa milli y maíz con el riego de las vertientes secundarias.

En la comunidad de K'ara el sistema de riego es complejo, las principales vertientes están controladas por sindicato agrario; las vertientes secundarias no están bajo tuición del sindicato. Los grupos de regantes se organizan el sistema de riego a su modo. Además, la comunidad de K'ara tiene alcance a la cuenca de Atoroma, este es un riego flexible en el cual no se inmiscuye el sindicato agrario.

RIEGO COMUNAL

Desde antes de 1952 los comunarios de K'ara tenían la práctica de cultivar las sayañas de

¹⁸ Los sayañeros originales dotados por la Ley Reforma Agraria de 1953, en el expediente son 35 personas, pero en la lista del sindicato agrario se maneja 38 sayañeros, en el último dato nos hemos basado para nuestro estudio.

Cabecera de Valle con riego. El agua era captada de las vertientes principales de los niveles de Alto Andino - Puna - Cabecera de Valle, luego dirigida por acequias a dos estancos, que se llenan durante la noche y muy temprano por la mañana se suelta el *kañuna*¹⁹ de los estancos, para riego de las parcelas de las sayañas. Los usuarios están divididos en dos grupos, un grupo recibe el agua del estanco Pararani y otro grupo de *Iliysa* de Cabecera de Valle.

Las personas de la tercera edad cuentan que: *antes en la hacienda no había mit 'a o turno de riego, no estaba definido asociación de regante de los colonos, el que requería riego utilizaba en cualquier momento, cuando el otro sayañero concluía regar, luego el siguiente utilizaba, así sucesivamente circulaban los turnos de riego.* Además cada UD agarraba riego hasta concluir sus parcelas. En esa etapa de la hacienda sólo había 21 sayañas en la Cabecera de Valle, estaban entre sayañas asociadas y sayañas sueltas. Como se menciono, en la hacienda para acceder a sayañas asociadas en diferentes niveles ecológicos, se asociaban dos personas, generalmente eran entre hermanos o padre e hijo, muchos de ellos eran solteros que vivían en una sola UD, de esa manera solo ocupaban un turno de riego en Cabecera de Valle. Posteriores años, con la disociación de las sayañas asociadas se aumentó el número en la lista de usuarios de riego a un total de 38 sayañeros.

Posterior a la Reforma Agraria, los sayañeros asociados se separaron. Los sayañeros solteros buscaron una pareja y formaron sus propias unidades domésticas, o bien, algunos hijos se independizaron de sus padres y dividieron las sayañas. Las nuevas unidades domésticas exigieron su turno de riego, con lo cual se amplió el número de usuarios del riego. Así surgió el sistema rígido de turnos en el riego, en las vertientes principales de Cabecera de Valle, y cuya gestión se dejó a cargo de la organización sindical (o a la asociación), además, el servicio abarcaba a los 38 sayañeros afiliados al sindicato agrario. Un afiliado tenía dos turnos o *mit'as* principales de riego, cada uno de 48 horas. El primer turno era para la siembra de papa milli y, el segundo turno, para la siembra de maíz. Desde la tercera *mit'a* el riego para el cultivo de la papa se reducía a 24 horas hasta su maduración, a mediados del mes de diciembre; el turno de los usuarios responde a la ubicación de las parcelas, empezando desde arriba hacia abajo.

La asociación de regantes fue la base para la conformación del sindicato agrario, por ello tenían obligaciones al sindicato agrario con trabajos comunales, cuotas sindicales, asumir los cargos sindicales, asistir a las asambleas comunales y prestar servicio a la escuela, a cambio los afiliados al sindicato recibían el derecho al riego en la Cabecera de Valle.

Por otro lado, surgió la categoría de los sobrantes que poco a poco empezaron a afiliarse al sindicato agrario de los sayañeros con la esperanza de tener acceso al riego en la Cabecera de Valle y fueron logrando el objetivo, es decir los afiliados al sindicato agrario tienen acceso al riego, se basan en la distribución de *mit'as* sobre la misma lista de sindicato agrario, no hay

¹⁹ *Kañuna*: el tapón rustico del estanque, elaborado en un palo delgado de unos 3 metros, en un extremo del palo de menor diámetro, se envuelve con trapo de tocuyo y por encima se amarrado con caíto, con lo cual se tapa de afuera el estanque del orificio del estanque, se cuña con piedras para que no se deslice la *kañuna*, y por dentro del estanque se refuerza al *kañuna* con greda, para que no escape nada de agua del estanque. En las noches se tapa los estanque, en ellas se hace llenar las reducidas aguas de las vertientes, y en las mañanas se suelta en una cantidad como doble de las vertientes de agua, hasta vaciarse el agua del estanque, cuando se vacía estanque otra vez se tapa con el *kañuna* y desviar al estanque las aguas de las vertientes.

aparte asociación de regantes. Además, al afiliarse como sobrante otorgan los derechos y obligaciones al igual a los de comunarios sayañeros. Entre los derechos está tener voz y voto en las asambleas de la comunidad y la mit'a en la distribución de riego. De esa manera los sobrantes fueron acoplándose a la organización comunal de riego de Cabecera de Valle. Algunos sobrantes tenían pequeñas parcelas en las sayañas de la Cabecera de Valle, y como en muchos casos les sobraba riego, empezaron a utilizar parte de sus turnos para cultivar algunas parcelas en las aynoqas de Tusuta. Hubo casos extremos, aquellos que tenían parcelas muy reducidas como los chhiqhñirus, cedieron algunos de sus turnos de riego a otro sayañero que tenía una parcela más extensa.

Como se ha dicho la asociación de regantes de Cabecera de Valle estaba conformada sólo por sayañeros a la cual se incorporaron nuevos afiliados hasta mediados de la década de 90. A los nuevos afiliados les diferenciaba el nombre, sobrantes, aunque tenían el mismo derecho de riego como los sayañeros. En los posteriores años, se incrementaron los sobrantes poco a poco, y a mediados de la década de 90 llegó a su número de 18 sobrantes, sumado con los 38 sayañeros llegaron a un total de 56 afiliados, con lo cual se ampliaron los intervalos de riego y ocasionó la disminución de la producción de papa milli.

En los años 1997-1998, los usuarios riego determinaron cierre definitivo a la recepción de nuevos afiliados a la organización de regantes que llego a un límite estructural, esta determinación fue tomada por los afiliados al sindicato agrario entre los sayañeros y sobrantes. Mientras había 6 nuevas unidades domésticas que se habían agrupado para afiliarse al sindicato agrario para tener derecho al riego, pero el cierre de la lista fue definitivo por los afiliados al sindicato agrario, sin embargo, las nuevas unidades domésticas estaban sigue insistiendo en la afiliación, los esfuerzos de gestión fueron en vano.

Posteriormente a principios de la década de 2000, fue insertado en el POA del Municipio de Cairoma, el proyecto de agua potable o agua por cañería para consumo humano, al principio se discutía quienes van a tener piletas a las viviendas, en eso se habia dicho solo los afiliados al sindicato agrario, pero también las 6 unidades domésticas sin afiliación al sindicato agrario demandaban el agua por cañería a las viviendas, los afiliados se han opuesto que accedan los no afiliados al sindicato agrario, los 6 unidades domésticas no fueron tomados en cuenta. Pero en ese ínterin se habían formado un comité de agua potable presidida por don Walter Mendoza, un joven dirigente nos comentaba que; él influyo en cierta medida la apertura del proyecto de agua potable a las unidades domesticas sin afiliación al sindicato agrario, como tenía algo de conocimiento de algunos Leyes, como derecho al agua potable, no se podía excluir a ninguna unidad doméstica, por esa decisión recibió duras criticas de algunas afiliados al sindicato agrario, también le defendían las 6 unidades domésticas excluidas en un principio, y también algunos afiliados al sindicato agrario se fueron sensibilizando y de esa fueron aceptando el ingreso al proyecto de sistema de agua potable de las 6 unidades domésticas flotantes.

Las unidades domesticas no afiliadas al sindicato agrario, como han accedido al agua potable, empezaron nuevamente a reclamar la mit'a de riego del sindicato agrario en Cabecera de Valle, el argumento principal era que fueron participe de trabajos comunales, eso les habilitaba acceder al riego del sindicato agrario, pero recibían la negativa de los afiliados al sindicato agrario, después las unidades domésticas sin afiliación sindical se han

puesto fuertes en su posesión de acceder si o si al riego, argumentaban que: eran parte de la comunidad, han nacido en misma comunidad, tenían tierras, colaboraban en las actividades de la comunidad y ponían sus hijos a la escuela. Al final han empezado ceder nuevamente los afiliados al sindicato, de ahí accedieron parcialmente al riego, sólo a una única mit'a de 24 horas en el año calendario de cultivo de maíz. Este fue un gran avance al derecho a riego, a su vez el sindicato acepto su afiliación parcial a la asociación de regantes. Los nuevos usuarios de riego, fueron categorizados como *sobrante oyente*, frente a los afiliados plenos quienes tienen la categoría de persona o sayañero y sobrante.

En los últimos años el agua para el riego de las vertientes principales ha disminuido notablemente en Cabecera de Valle, el principal factor fue el corto periodo de ciclo de lluvia, llega muy tarde, casi en el mes de diciembre, cuando el principal cultivo la papa milli está maduro. El cultivo de papa requiere constante riego, de un intervalo de 14 días, actualmente cada turno llega de un intervalo de 28 días, con eso las plantas sufren de agua, influye directamente en disminución del tamaño de papas. Este era el principal argumento de los regantes sayañeros y sobrantes para no recibir a nuevos regantes.

RIEGO ZONAL

En comunidad K'ara las sayañas del Valle están concentradas en dos sectores: el sector arriba tiene la denominación de Waranusu, corresponde a la parte Suroeste de la comunidad y limita con las sayañas de la comunidad de Quebrada. El sector abajo de las sayañas tiene las siguientes denominaciones: Uqhipaya, Karwuyu y Qhani; está en la parte Noroeste y colinda con las sayañas de la comunidad de Agua Salud. Los dos sectores mencionados están en los márgenes de la cuenca Atoroma.

El riego en el nivel Valle es relativamente abundante, sus aguas se originan en la Cordillera de Tres Cruces, que descienden por el río Atoroma. En Valle de K'ara el sector de Waranusu colinda con las chacras de comunidad de Quebrada, ambas comunidades mencionadas comparten una sola acequia. Hay turnos informales de riego para los usuarios dentro de Waranusu de comunidad de K'ara, también hay turnos informales para los usuarios de las comunidades de Quebrada. El riego es abundante, sin embargo, como es una sola acequia su capacidad no abastece a las dos comunidades.

La desventaja de Waranusu es que la toma de agua del río Atoroma es distante de las viviendas de K'ara, en cambio la comunidad de Quebrada está más cercana a la toma de la acequia; por ello los de Quebrada tienen más facilidad en utilizar el riego, en cualquier momento pueden desviar el riego a sus cultivos, perjudicando en el riego a los de Waranusu de K'ara. Los de Quebrada tienen mayor ventaja para regar de día, mientras los de K'ara aprovechan el riego de noche. Los de Quebrada por lo general no riegan de noche. Para regar los cultivos en Waranusu se necesita mínimamente dos personas, uno vigila la acequia para evitar el desvío del agua a los cultivos de Quebrada, y el otro vigila el riego de sus cultivos en Waranusu.

La limpieza de canales de riego es compartida sigue un orden fijo entre los usuarios de las dos comunidades. El turno de riego en Waranusu es flexible y no como ocurre en la Cabecera de Valle, de acuerdo a la norma social todos los que requieren riego para sus diferentes cultivos tienen acceso, incluyendo a los que no están afiliados al sindicato agrario, sólo

tienen que ayudar en los trabajos de limpieza de la acequia, limpiando las *waras*²⁰ que le son asignados a cada usuario.

En el sector abajo de Valle, los regantes de K'ara (Qhani, Karwuyu y Uqhipaya) tienen una acequia exclusiva de la cuenca del Río Atoroma. En este sector existen mit'as informales entre los usuarios de riego y hay cierta flexibilidad, pero en los meses de agosto hasta noviembre existe mayor requerimiento de riego para los cultivos, entonces suelen funcionar las mit'as en turnos fijos, empezando en los cultivos que se encuentran junto a la boca de la toma de la acequia hasta concluir en las parcelas más distantes.

Los trabajos de *larqa alli*²¹ o limpieza de canal de riego, son realizados generalmente después del ciclo de lluvia en los meses de marzo, abril y mayo. Si el trabajo es poco, suele terminar rápido en mes de marzo o abril; pero si el trabajo es intenso, es decir por la caída de la plataforma de las acequias, en especial en los sectores de los barrancos de Peraspata y Janq'u Waranakha, se requiere más tiempo, alargando el trabajo de limpieza de la acequia.

En Valle de K'ara el trabajo en las acequias incluye, por igual, a todos los usuarios que riegan de 1000 m² a una hectárea, trabajando casi la mismas cantidades de waras o melgas, es la medida de extensión a ser trabajado que tiene como promedio un metro. Como cada año las lluvias ocasionan destrozos en las acequias, en la distribución del trabajo para la limpieza de acequia los usuarios que tienen parcelas reducidas suelen reclamar diciendo: *voy a trabajar menos, mi terreno es reducido*; por su parte, los usuarios que tienen tierras extensas, presionan para que cumplan con el trabajo de igual a igual, no perdonan. Algunos que tienen parcelas reducidas se escapan, suelen perderse a propósito del trabajo, a ellos se les hace una consideración porque el riego que utilizan es reducido.

La acequia del sector abajo es muy inestable, en lugares como los barrancos de Peraspata y Janq'u Waranakha, cada año se pierde la plataforma de la acequia, debido a que la tierra es inestable y porque en la época de lluvia las aguas torrenciales del río Atoroma desgasta la tierra de abajo, de ahí que la asociación de regantes hace rituales con mesas y wilancha de un cordero cada año al inicio del ciclo productivo, cuando se está realizando los trabajos en la acequia. El ritual está dirigido al Tío, las plegarias piden que aleje las aguas torrenciales de la lluvia hacia el otro frente del río, de esa manera evitando el destrozo de la plataforma. Se dice que a veces da resultados como en barranco de Janq'u Waranakha. En la década de 2000, las aguas torrenciales del río Atoroma se acercaron poco a la acequia, desviándose al frente de la acequia, de esa manera el desgaste de la tierra es al otro lado, así también los trabajos en la acequia disminuyeron notablemente porque no hubo muchos destrozos en la plataforma de la acequia por las aguas del río, sólo los destrozos ocasionados por la lluvia. En cambio, el ritual en el barranco de Peraspata no dio resultado, la plataforma de la acequia siguió cayéndose por el desgaste de la tierra con las aguas torrenciales del río y también por la lluvia.

RIEGO GRUPAL

En la comunidad K'ara existen vertientes secundarias para el riego en la Cabecera de Valle y parte del Valle. Además, en algunas propiedades existen vertientes que son gestionadas sólo

²⁰ Waras: son las medidas de distribución de canales de riego, para trabajo de limpieza, después de ciclos de lluvia.

²¹ Larqa allí: trabajo conjunto de usuarios riego, en la limpieza de canales de riego.

por la unidad domestica que es dueña de la parcela.

La vertiente de agua de Taranka está ubicada en la parte baja de la aynoqa de Chuchurmini, abasteciendo a unas cuantas parcelas de la aynoqa de Qantutani, también abastece en algo a las parcelas de Mullini que está en medio Valle, entre Waranusu y Cabecera de Valle. La distribución del riego es según la necesidad de las 20 unidades domésticas, que comparten este sistema entre afiliadas al sindicato agrario y sobrantes oyentes. Cuando las parcelas son reducidas y pendientes mayormente se cultiva alfa alfa y poca papa y maíz.

La vertiente de Quilluma está en el límite de las aynoqas de Tusuta y Chuchurmini, como el agua no es abundante, han optado por juntar de noche el agua de la vertiente en el estanque y de día regar los cultivos de alfa alfa y para la siembra de maíz. Los usuarios son más o menos unos 25. Por esta zona existen parcelas extensas y planas por ello es más requerido el riego y pudiera haber más usuarios pero algunos comunarios prefieren ya no sembrar para evitarse conflictos por el agua. Se dice: *hay que hacer fila días o una semana para recibir algo de riego*. Casi siempre hay riñas y peleas entre los usuarios, cuando un usuario termina de regar y otro usuario tiene que ocupar el riego, ocurre que quien tiene más fuerza suele tapar la kañuna del estanque esto para utilizar riego. No se requiere ser afiliado al sindicato agrario, para aprovechar de esta vertiente; todos los que tienen parcelas por el lugar pueden aprovechar el riego.

Existe una pequeña vertiente de agua fuera de las sayañas de la estancia de K'ara, cerca a las sayañas de Cabecera de Valle, es aprovechada para el riego en la zona de Qullpa y pertenece a la aynoqa de Tusuta, y baja por una acequia a la zona de K'aruma (Valle), en la parte superior de las sayañas de Waranusu. La vertiente abastece aproximadamente a 20 usuarios para riego de papa milli, maíz y alfa alfa; la distribución de riego entre los usuarios es por turnos informales.

RIEGO DE PEQUEÑAS VERTIENTES

El riego por acequias, captado de pequeñas vertientes es utilizado por contadas unidades domésticas, en el nivel Cabecera de Valle y Valle que mencionas algunas vertientes que son:

- La vertiente de Karwuyu Jawira, ubicada en la parte superior de la acequia principal del río Atoroma, cubre las tierras de 3 unidades domésticas, entre las cuales el riego se distribuye en turnos informales. Dos de las parcelas son extensas, aproximadamente de media hectárea y, la tercera, es de 1000 m².
- La vertiente de Kuntur Jaquña tiene menor capacidad, filtra justo en el lindero de dos unidades domésticas que son las que la aprovechan. El agua es acumulada en un pequeño estanque con la cual riegan en la mañana, después se vuelve a tapar todo el día y la noche. El estanque abastece a los dos usuarios para siembra de maíz, aunque hay más parcelas de otras unidades domésticas.
- La vertiente de Jisk'a Totora es muy pequeña y se encuentra en la aynoqa Qantutani, en la parcela de la unidad doméstica Condori Huanca. Esta UD aprovecha el agua para la siembra de maíz.
- Finalmente, la pequeña vertiente de Allun Jawira, es aprovechada por la UD Apaza Mamani, para el riego de alfa alfa en una pequeña parcela.

EL SISTEMA DE LA MIT'A

Sea por el caudal de agua de la acequia o por la cantidad de usuarios del riego, debido a estos y a otros factores, el sindicato o la asociación de regantes organiza la distribución del riego según la variación de los factores que existen en las comunidades. Algunas investigaciones como las de Gerbrandy y Hoogendam, hablan de sistemas de distribución por turnos: “En la gran mayoría de los sistemas de riego en los Andes, existe el sistema de **distribución según turnos**. Podemos diferenciar entre **turnos de tiempo**, cuando el turno se refiere a una unidad de tiempo durante la cual alguien (o un grupo) puede hacer uso de tal agua; **turnos de orden**, cuando el turno solo define el orden y no tiene una duración predeterminada; **turnos a pedido**, cuando se pide un turno al encargado” (Gerbrandy y Hoogendam, 1998:306).

Las dos vertientes principales de agua en la Cabecera de Valle son controladas por el sindicato agrario, la distribución de agua es por *mit'a* que refiere a un sistema de turnos de tiempo definidos por la organización sindical. De un total de 56 usuarios, que responden a las dos categorías de sayañeros y sobrantes, los usuarios están divididos en dos grupos de 28 afiliados.

En la Cabecera de Valle hay dos pequeños ríos que concentran las aguas de las vertientes de los niveles Alto Andino, Puna y Cabecera de Valle, estos son administrados por el sindicato agrario. Uno de los ríos está ubicado en el sector Norte de las sayañas, cerca al lindero con la comunidad de Quebrada, el lugar se denomina Kulisalanchha; en el mismo espacio hay una vertiente de agua que es conducida por el canal de riego hasta el estanque ubicado cerca a la iglesia, a este estanque se le denomina “estanque de Iglesia”. El segundo río está ubicado en el sector Sur de las sayañas, las vertientes que lo forman están en el sector Alto Andino y Puna de la comunidad. El agua desciende hasta el nivel Cabecera de Valle, la zona específica es Phichhitaranka, de ahí el agua es dirigida por tubos hasta la zona de Pararani, a un estanque que recibe el mismo nombre. Los regantes dejan que el agua llene a los estanques durante la noche y, al día siguiente, sueltan el agua para que riegue las tierras secas y los sembradíos de papa. Cada uno de los estanques abastece a las dos mitades de los afiliados. Un pequeño río denominado Churu Jawira pasa por medio de las sayañas dividiendo las parcelas de arriba hacia abajo, en base a esa división natural cada grupo se organiza independientemente, los turnos de riego son continuos empezando en la parte de arriba y terminando en la parte inferior, el segundo turno es similar de arriba hacia abajo, y así sucesivamente se lleva el riego entre los meses de junio a diciembre.

En sistema de riego de cuenca Atorama, muchas veces los *turnos de orden* pueden ser alterados, es posible saltar los turnos según la disponibilidad de tiempo y cultivo, o uno puede adelantarse; el turno de riego es móvil. Los cultivos de tomate, por ejemplo, requieren de riego cada 5 ó 7 días. Según el turno, el riego llegaría después de 2 semanas, esperar el turno significaría perder el cultivo. Cuando los cultivos son reducidos el turno de riego se parte entre dos usuarios, se requiere reducido riego los cultivos reducidos de tomate. Si rigieran a los turnos formales, puede llegar riego de dos semanas o mas, en muchos casos se pudieran echar a perder los cultivos. Algunos hacen *uma anaqa*²² riego o desvían una cuarta parte de agua de la acequia principal o algo menos, con el consentimiento del que está ocupando el turno en curso, se desvía riego de acuerdo a las necesidades de pequeños

²² *Uma anaqa*: desvío de agua para los tomates u otros pequeños cultivos en pequeñas extensiones de tierra.

cultivos.

En los riegos secundarios de K'ara se aplica los *turnos por orden*, cada unidad doméstica riega hasta concluir la parcela o cultivo de papa, el tiempo de riego no está definido porque las parcelas son desiguales, de una persona la parcela puede ser 200 m² y de otra 1500 m², por ello los turnos de riego son flexibles.

EL SINDICATO AGRARIO DE K'ARA

A pesar de la Revolución de 1952 y de la promulgación de ley de Reforma Agraria, los patrones se resistieron, sin embargo la organización del movimiento indígena tuvo su peso en la defensa y aplicación de la Ley de Reforma Agraria. “El 2 de agosto de 1953, en Ucureña (Cochabamba) se firmaba el Decreto de Reforma Agraria, una de las principales medidas del nuevo régimen. La reforma agraria fue sin duda un paso interesante, mas por la presión indígena y campesina que por la convicción del gobierno de MNR. A la luz de la historia, no fue un simple regalo del gobierno de MNR, sino el resultado de muchos años de presión de movimiento indígena y campesino” (Ticona, 2004:1).

En la ex-hacienda de K'ara se conformó el sindicato agrario sobre la base de 38 sayañeros, entre ellos los sayañeros asociados y los sayañeros sueltos. Los sayañeros asociados se dividieron a dos en los niveles de sayaña del Valle, Cabecera de Valle y las aynoqas, de ahí representaban entre dos personas de una sayaña asociada al sindicato agrario, mientras las sayañas sueltas eran representadas por una persona. El sindicato agrario de K'ara se conformo principalmente con el objetivo de defender las tierras o sayañas debido a que el ex-patrón Rivera, se resistía a dejar la hacienda pretendiendo hacer trabajar gratuitamente sus cultivos a pesar de la ley de Reforma Agraria de 1953. El sindicato de K'ara se enfrentó contra los ex-patrones dueños de la hacienda de K'ara en proceso de la Reforma Agraria. Las autoridades políticas eran parte de los mistis, como el alcalde de Luribay, mostrando su parcialización con los patrones y de ahí que exigían a los colonos “abandonar las actitudes de hostilidad hacia los patrones y cumplir sus deberes con normalidad” (Gordillo, 2000:47).

Los campesinos casi fueron rebasados por los patrones de la región, los patrones no querían dejar los privilegios de sistema de la hacienda a favor de los colonos, de ahí el Gobierno de turno había repartido fusiles a las organizaciones supracomunales de la provincia Loayza. Una de las comunidades más mentadas de la región era Malla, una comunidad originaria sin patrones, compuesto por numerosos originarios. En las haciendas de Luribay y Cairoma existían con numerosos colonos muchos casos sobrepasando los 30 sayañeros o colonos, un caso excepcional hemos podido encontrar de Porvenir con 70 colonos. Los colonos y originarios fueron dotados de armamento bélico por el Gobierno de Paz Estensoro, con ello se fueron fortalecidos para enfrentar a los patrones. Los patrones al enterarse del equipamiento de fusiles, se calmaron y dieron curso a la Ley de Reforma Agraria de 1953. Algunos ex-colonos de Luribay comentan lo siguiente: *fue importante el reforzamiento con fusiles, al movimiento campesino de Luribay, después de proceso de 1952. Los patrones estaban a punto de rebasarnos, fue un momento muy crítico, pero hemos logrado reducir a los patrones, y triunfamos. De ahí se aplico la Ley de Reforma Agraria y el voto universal para los campesinos, con eso adquirimos el status de ciudadanos.*

De manera general, en la provincia Loayza los campesinos lograron dominar a los patrones.

Haciendo un paralelo con el Valle de Cochabamba, “el movimiento campesino asumió un enorme poder político y militar y desde allí se impulsó el proceso de parcelación de las antiguas haciendas y el proyecto de la incorporación de los campesinos a la nación” (Gordillo, 2000:19).

A nivel de provincia los patrones estaban debilitados, pero la lucha se mantenía a nivel de la comunidad entre ex-colonos y ex-patrones, las riñas y peleas entre ambos bandos era frecuentes. Algunos de los ex-patrones querían retener parte de las sayañas, especialmente las más productivas; por otro lado, a cambio de sus tierras querían condicionar el cultivo y el cuidado de sus ganados sin retribución económica ni en especie. En K’ara, después de Reforma Agraria, los ex-colonos siguieron trabajando para el ex-patrón hasta el año 1955. El patrón tenía el apoyo de algunos ex-colonos *llunk’us* o *tira sacos* del patrón, ellos apoyaron para quedar bien con la familia Rivera, diciendo: *trabajaremos no más para nuestro patrón*. El resto de los campesinos inicio la demanda contra el patrón en el Juzgado Agrario de Luribay a fin de legalizar la posesión de las sayañas. De la misma manera, las otras comunidades hicieron llover sus demandas ante el juez agrario de Luribay por ser la capital de provincia Loayza. Esto dio lugar a un largo juicio contra el ex-patrón Ernesto Rivera hasta conseguir el respaldo de la Ley de Reforma Agraria sobre sus sayañas, finalmente los colonos de K’ara consiguieron el dictamen del juicio a favor les dio derecho a ser beneficiarios y acceder a sus títulos firmados por el presidente de la República de Bolivia. El trámite burocrático concluyó a fines de la década de 1960, y el expediente fue archivado en INRA.

El Sindicato Agrario de K’ara se afilió a la Central Agraria de Luribay, Primera Sección de la provincia Loayza, y como acto simbólico los comunarios de K’ara participaban en los desfiles cada 2 de agosto en conmemoración de la abolición de la hacienda en Bolivia. Desde K’ara salían los sayañeros hasta la ciudad de La Paz, recorriendo a pie por Zonazona provincia Murillo, para rendir homenaje a la promulgación de Reforma Agraria con desfile cívico con toda efervescencia. En esos años, se dice que los comandos campesinos más visibles, organizados y equipados fueron de Achacachi, Provincia Omasuyos, y de Curaguara de Carangas del departamento de Oruro. Participaban los campesinos de las provincias paceñas y de otros departamentos, se dice también que el “Mono”, el presidente Víctor Paz Estensoro, solía estar en el balcón del Palacio de gobierno en plaza Murillo con la palma de la mano levantada, saludando a la población que pasaba desfilando. Después de concluido el desfile cívico los k’areños junto con otros paisanos, para regresar a sus comunidades de Luribay, rodeaban a algún auto móvil en las calles de La Paz, lo trancaban y se subían indicándole que les lleve hasta final de camino carretero por Rio Abajo, los choferes estaban obligados a llevarles al destino indicado. En esos años los campesinos eran influyentes en la política local y nacional, motivo por el que los choferes les acercaban hasta Rio Abajo de donde luego marchaban hacia la provincia Loayza. Bajando de la movilidad continuaban el viaje a pie hasta su destino, el chofer tenía que cobrar el pasaje de los campesinos al Gobierno de Paz Estensoro. En los posteriores años, por el cambio del gobierno, la gente se aburrió de salir hasta ciudad de La Paz, de ahí los de K’ara y de todo Luribay han optado por hacer el desfile en la misma microrregión.

Al principio de la Reforma Agraria de 1953, el sindicato agrario de K’ara estaba conformado netamente de puros sayañeros. Con el transcurso de los años, aparecieron personas sin

sayañas, eran los hijos de los mismos ex colonos, a quienes se les denominó *sobrantes*, a este grupo fueron incluidos dos Chhiqhiñirus que requerían afiliarse al sindicato para obtener algunos beneficios, principalmente el riego en la Cabecera de Valle, además, recibir algunas parcelas de uso común las que solamente se repartían entre los afiliados al sindicato y tener voz y voto en las reuniones. Al principio los sayañeros recibieron a los nuevos afiliados gustosos con la idea, decían, de *crecer y fortalecernos como organización sindical*. Los nuevos afiliados, denominados sobrantes, tenían menor jerarquía que los sayañeros o personas, aunque la organización sindical les asignaba los mismos beneficios y obligaciones que un sayañero, tenían que participar en la trabajos comunales, estar presentes en las reuniones del sindicato, aportar las cuotas sindicales, pasar fiestas rituales en San Andrés y rituales a Dios en la iglesia católica y, algunas veces, asumir los cargos sindicales.

El beneficio que reportó la Reforma Agraria a los k'areños fue la liberación de los patronos, el acceso a las sayañas y el derecho a voto para elegir autoridades políticas en las elecciones nacionales. La parte negativa de la Reforma Agraria fue la limitación de circulación de los ahora ex-colonos debido a que no tenían la opción de buscar terreno en otras comunidades. En la época de la hacienda, una persona sin sayaña tenía la opción de esperar que algún sayañero se peleara con el jilaqata dejara su sayaña, luego irse a otra hacienda buscar sayaña, en la sayaña dejada podía establecerse algún otro colono sin sayaña. O bien, la persona sin sayaña podía ir a buscar una sayaña vacante en otras haciendas. Asimismo, cuando los colonos tenían problemas con los jilaqatas y patronos, podían circular libremente, de una a otra hacienda, los colonos se iban a otras haciendas *sin mirar atrás*. Los padres en la época de la hacienda poco a poco iban acomodando a sus hijos en diferentes haciendas, de ahí encontramos a las familias distribuidas por diferentes ex haciendas de la región. En la hacienda había sayañas para los que se dedicaban al trabajo; para aquellos que no eran dedicados al trabajo se les dejaba las chhiqhiñas, tierras insuficientes para reproducirse las familias. En la actualidad para establecerse en otra comunidad suele ser necesario contraer matrimonio con alguien de allí -más accesible para las mujeres que para los varones- y hasta la compra venta de terrenos suele ser limitado a personas de la otra comunidad.

Como sea mencionado que la Reforma Agraria ha roto la libre circulación de los campesinos por las comunidades, esto ha hundido a los sayañeros en el minifundio y, con ello, se ha generado la pelea entre los hermanos por la herencia de la tierra. En algunos casos teniendo pocos hijos se les alcanzaba las sayañas extensas de los padres, pero en muchas familias las tierras han resultado insuficientes, de ahí han optado migrar a las ciudades o a los Yungas de La Paz en busca de terrenos. Los que se han quedado en la comunidad a trabajar las reducidas tierras, a la fecha, han cumplido 60 años de peleas constantes por las pequeñas propiedades, en vez de vivir felices entre familiares han vivido infelices siempre en constante conflicto por los recursos de tierra y riego.

La auto identificación como K'areños y a nivel regional como Luribayeños, por su parte, ha servido para que la gente foránea sea mal vista en comunidad K'ara. Se trata, en todo caso, de censurar a los sayañeros que no han nacido en la misma comunidad, y se hace valer sobre todas las cosas el hecho de haber nacido en K'ara. Por eso los yernos son tratados despectivamente, como un foráneo de la comunidad; haciendo prevalecer el lugar de nacimiento del individuo, esto tiene directa relación con la tenencia de la tierra, de modo que el que nace en la comunidad tiene todo el derecho a usufructuar la tierra, los que no nacieron en la comunidad, son extraños, y no tienen mucho derecho de acceder a las parcelas.

En década del 80, la organización sindical reanudó afiliando a los sobrantes hasta mediados de los 90. Llegando a afiliarse 18 sobrantes al sindicato agrario de K'ara, de los cuales la mayoría son de la primera generación de sobrantes y ex-chhiqhiñirus. Al estar afiliados a la organización sindical, los sobrantes tenían todos los deberes y derechos como los sayañeros, esto desbarató a la élite comunal y se abrió la posibilidad a la democratización de los cargos sindicales.

Cuando nuevos sobrantes quisieron afiliarse, el sindicato tomó la decisión entre 1996-1997, de cerrar²³ definitivamente la lista. Esto afectó directamente a los jóvenes en no afiliarse al sindicato, más bien los nuevos sobrantes presiona para ser aceptados en la organización sindical a fin de tener derecho a riego. La particularidad del sindicato agrario en K'ara es su equivalencia con la asociación de regantes de las dos vertientes principales de Cabecera de Valle, debido a que los afiliados al sindicato son a la vez los afiliados a la asociación de regantes. Esta doble función de la organización de sayañeros, se deba a la herencia de la hacienda en donde los colonos eran parte de sistema de riego de la hacienda, los turnos informales entre los usuarios colonos, les distribuían los Jilaqatas de la hacienda. Después de la hacienda siguió funcionando el sistema de riego y el mismo fue la base para la conformación de sindicato agrario después de la Reforma Agraria de 1953. En consecuencia, el riego es un elemento cohesionador y de sanción, así cuando un afiliado comete alguna falta contra la organización sindical como no participar en trabajos comunales o no estar al día en las cuotas sindicales, el sindicato recurre a la amenaza de quitar el riego, con lo que inmediatamente el afiliado se pone al día o paga sus multas designadas.

Antes de la creación de la Quinta Sección Cairoma el territorio denominada Araca era parte de la Cuarta Sección Malla de Provincia Loayza y la Sub Central-Catilloma era parte de Primera sección de Luribay. Las comunidades de la microrregión de Araca habían consensuado para la creación de nueva sección municipal, pero les faltaba población, de ahí han visto anexar a la Sub Central Sacani-Castilloma de Central Agraria de Luribay.

Con la creación de la Quinta Sección Cairoma en la provincia Loayza, la Sub Central Sacani-Castilloma ha tenido que cambiar su afiliación de Luribay a Cairoma. La creación de la Quinta Sección Cairoma no fue consensuado por las comunidades de Sub Central Sacani -Castilloma habría sido una maniobra de los dirigentes de la Sub Central Pucarani, Cairoma y otros, quienes recogieron firmas de los dirigentes diciendo que iban a gestionar recursos económicos para proyectos de desarrollo, los secretarios generales de ese momento habían firmado urgente esperando tener recursos para sus comunidades. Las mismas firmas fueron utilizadas para la creación de Cantón Keraya y municipio de Cairoma. De ahí en año 1988 la comunidad de K'ara apareció, de noche a la mañana, siendo parte del nuevo municipio de Cairoma²⁴, al enterarse las bases de K'ara y de otras comunidades han querido chicotear a los dirigentes que firmaron para la creación de Canton Keraya y Municipio de Cairoma, de ahí salió a la luz que era sin el consentimiento de la población de las comunidades de Sub Central Sacani-Castilloma, la creación de Quinta Sección. Después se suscitó la fragmentación de las comunidades en dos, una parte de ellas apoyaba seguir en Cairoma y la otra parte quería volver a Luribay, entre estas últimas era K'ara. Entonces los dirigentes supracomunales de Cairoma empezaron a mostrar el desarrollo de las

²³ Cerrar la lista de sindicato agrario, para nuevas unidades domésticas.

comunidades como el beneficio de este cambio frente a lo negativo de pertenecer a Luribay. Muchos dirigentes se habían hecho convencer por esta propuesta, las comunidades con opiniones divididas han pesado más la opinión de quedarse en Cairoma.

Los comunarios de K'ara tomaron la posición radical de pertenecer a la Central de Luribay debido a un suceso inesperado y trascendental como fue la matanza de Jach'a Willk'i un lugar ubicado en el nivel Alto Andino de K'ara. Este hecho ocurrió por la invasión de los comunarios de Curucuta al territorio de K'ara, unas tierras de reserva que estaban utilizadas para el pastoreo de ganado de ambas comunidades. Estas tierras son de propiedad de la comunidad K'ara, cuyo límite natural corresponde a la punta de los cerros. El 5 de octubre de 1987 se enfrentaron los comunarios de Curucuta y K'ara, producto del enfrentamiento hubo 4 muertos: una baja de K'ara y tres de Curucuta. Pasado el enfrentamiento, K'ara necesitaba apoyo para seguir el juicio en los sindicatos supracomunales, en primer lugar acudieron a la Sub Central Sacani-Castilloma por ser parte de esta, pero se dice que salieron con disimulos y no encontraron un apoyo real, *tenían miedo de meterse al problema legal de las comunidades de Curucuta y K'ara*²⁵. Además, la Central Agraria de Cairoma, que sindicalmente es un nivel superior, tampoco dio su apoyo a K'ara más bien apoyaron a la comunidad de Curucuta que, a la vez, estaba afiliada a la Sub Central Pucarani por su cercanía a la capital Cairoma. De esta manera la comunidad de K'ara fue relegada por sus propias organizaciones supracomunales. Entonces, los dirigentes de K'ara habían tenido encuentros con los dirigentes de la Sub Central Azambo debido a que ellos estaban buscando la afiliación de más comunidades porque estaban conformando una nueva Sub Central. Los de K'ara aceptaron inmediatamente la invitación y se afiliaron a Azambo, de esta manera habían conseguido el apoyo sindical para su juicio y, al mismo tiempo, como la Sub Central estaba afiliada a la Central Agraria de Luribay, también obtuvieron el respaldo de la Central. Con este respaldo sindical, los de K'ara se vieron más fortalecidos para seguir con el juicio que duró unos 6 años, en el camino se cansaron en los juzgados: primero los de comunidad de Curucuta y luego los de K'ara. Así el juicio quedó sin concluir. La posesión de las tierras de litigio se quedó bajo el control de K'ara, y Curucuta dejó de invadir el territorio con lo cual los de K'ara se quedaron tranquilos.^{24 25}

La Promulgación de la Ley de Participación Popular en 1994 durante el gobierno de Gonzalo Sánchez de Lozada, asignaba a los municipios el objetivo de impulsar el desarrollo local de las comunidades con los recursos económicos de coparticipación. Con la creación de la Quinta Sección de Cairoma en 1988, K'ara llegó a pertenecer al municipio de Cairoma, pero los de K'ara no querían pertenecer a este municipio porque les habían dado la espalda en los momentos críticos durante el conflicto con la comunidad de Curucuta. Como el sindicato agrario de K'ara estaba afiliado a la Central Agraria de Luribay, K'ara quería pertenecer al municipio de Luribay, los intentos han sido en vano hasta la actualidad. Durante los 5 primeros años de la Participación Popular K'ara no recibió nada de obras, la misma suerte corrieron las comunidades de la Sub Central Sacani-Castilloma, en ese tiempo a nivel de organización sindical K'ara participaba en Luribay y a nivel de la Sub Central Sacani-Castilloma las comunidades estaban divididas unas quería pertenencia al municipio de Cairoma y otras a Luribay. Esto explica la lucha de la comunidad de K'ara por separarse del municipio de Cairoma. Otras comunidades, como Chíncha, también lucharon durante

²⁴ Según los comentarios de los comunarios de K'ara.

²⁵ Opinión de Pedro Patzi y Mario Godoy comunarios de K'ara.

años con el mismo objetivo pero los intentos de desprenderse y volver a Luribay fueron en vano. Según las normas y procedimientos municipales, las comunidades pueden cambiar de uno a otro municipio con la resolución del Consejo y del alcalde del municipio, pero las autoridades políticas de la alcaldía de Cairoma no quisieron dar curso a las peticiones de K'ara y de las otras comunidades, porque despachar comunidades significa perder recursos de coparticipación, por otro lado, también se decía que podían ser sancionadas por las organizaciones sociales de Cairoma por traición al municipio.

Algunas veces los dirigentes de K'ara acudían al llamado de la alcaldía de Cairoma para la formulación del POA, esto era cumplir con una mera formalidad. El municipio casi siempre decía que no tenía presupuesto o que lo había destinado para otras comunidades. Tampoco en lo sindical tenían mucha incidencia en el municipio de Cairoma, en la negociación de recursos de POA de K'ara, en esos años el sindicato de K'ara todavía asistían a Central Agraria de Luribay. De esa forma los recursos del municipio de Cairoma eran ínfimos, *migajas* para los k'areños. Entre 1994 y 2004 el municipio solo realizó algunas obras de mejoramiento a la escuela, la construcción de ésta fue con recursos propios de la comunidad.

En los primeros años de la Participación Popular, la mayoría de la población conocía poco y la función de la alcaldía en el desarrollo local todavía era confusa. Uno de los primeros alcaldes después de la ley de Participación Popular, fue un joven de 24 años oriundo de la comunidad de Cairoma, miembros en el comité de vigilancia estaba un ex patrón, don Hans Hese de la comunidad Tenería del Cantón Araca, quien llegó a ser dirigente del comité de vigilancia a nivel nacional; con esto podemos presumir que el poder local estaba centrado en el entorno de la capital de Cairoma y del Valle de Araca. Por otro lado, los dirigentes sindicales supracomunales como de la Central Agraria de Cairoma salían de las comunidades céntricas, esto repercutía directamente en la distribución de los recursos de coparticipación popular a las comunidades, prefiriendo a las céntricas que a las comunidades marginales a las que se les repartía lo que sobra, como ocurría con la Sub Central Sacani-Castilloma incluyendo a la comunidad K'ara.

Desde mediados de la década de 2000, la comunidad de K'ara ha optado formalmente por volver a la Sub Central Sacani-Castilloma de la Central Agraria de Cairoma. Esta decisión estuvo mediada por la presión de los recursos de participación popular para su desarrollo, el municipio de Luribay tampoco les proporcionaba recursos; además K'ara había sido censada como parte de Cairoma. El establecimiento de una Sub Alcaldía en Sacani- Castilloma para atender a las comunidades de esa Sub Central, no modificó la distribución desigual de los recursos económicos entre las comunidades céntricas y periferias, aunque por lo menos existe la posibilidad de insertar algunas necesidades en el POA y de que se ejecuten los proyectos. Además se definió que el cargo de Sub Alcalde rotaría entre las comunidades de la Sub Central Sacani-Castilloma; así por ejemplo el 2011 le tocó a la comunidad Agua Salud y el 2012 a la comunidad K'ara. En los últimos años se nota algún avance en la participación de las comunidades en el poder político de la alcaldía de Cairoma, pero no es suficiente porque las comunidades cercanas a la capital del municipio son las que asumen los cargos de alcalde y concejales, y esos son los que influyen en el acceso a los proyectos de desarrollo.

Para llegar a ser Sub Alcalde se exige un currículum vitae que demuestre tener servicio a la comunidad, haber sido secretario general de la comunidad pero, lo ideal, es haber sido Sub Central; los demás requisitos son secundarios. En los últimos años se ha valorado el título de

bachiller como mínimo para los cargos sub alternos en la alcaldía y para los cargos jerárquicos, como para oficial mayor, se exige el título de licenciatura. El 2012 el requisito principal en la convocatoria para oficial mayor fue la licenciatura.

Desde 1996 K'ara tiene 56 afiliados al sindicato agrario, el cargo principal es secretario general que absorbe más tiempo y, además, exige mayor gasto monetario. Su tarea es asistir a los ampliados ordinarios y extra ordinarios de la Sub Central Sacani-Castilloma, Central Agraria de Cairoma y de la Federación Provincial de Loayza, y participar en los congresos de la Federación Departamental Tupaj Katari en ciudad de La Paz y de la CSUTCB. Los cargos secundarios son: secretario de relaciones, secretario de justicia, secretario de actas, secretario de agricultura, secretario de deportes, educación, vialidad, policía sindical, prensa y propaganda, vocal y comités de obras. Estos cargos tienen funcionalidad a nivel local de la comunidad y del municipio de Cairoma, solo en casos excepcionales se exige viajes a la ciudad de La Paz.

La gestión sindical en K'ara generalmente dura desde el 15 de diciembre o 15 de enero, hasta la misma fecha del año siguiente, algunos quieren dejar el cargo 1 ó 2 meses antes de concluir su gestión. La poca cohesión entre los afiliados de la organización sindical es notoria, por ejemplo, ocurre que el secretario general pasados los seis meses suele renunciar, esto sucede con las personas que tienen parcelas reducidas. El que le suple es el secretario de relaciones aunque, a veces, ellos suelen negarse rotundamente a asumir el cargo superior. A su vez, cuando ellos cumplen seis meses y quieren dejar el cargo junto con toda la directiva las bases presionan para que no dejen el cargo hasta completar a un año; estos dirigentes pocas veces logran su objetivo la mayoría de las veces no. Algunos dirigentes son tajantes en dejar el cargo, en ese caso se nombra a otros de la lista. Hay casos extremos cuando el secretario general renuncia a los siete meses y otros de la directiva le siguen, a veces consiguen que se elijan nueva directiva, otras veces la junta (asamblea) se opone y les obliga a terminar la gestión.

En la última década, algunas UD afiliadas al sindicato agrario que tienen parcelas extensas, han sido arremetidas por los que tienen parcelas reducidas que son la mayoría en la organización sindical. Además, como la producción agrícola para el mercado se ha centrado en el Valle, las más beneficiadas son aquellas pocas UD que tienen tierras extensas en el Valle, las que tienen parcelas reducidas en el Valle están en desventaja. Los más perjudicados son los que no acceden a las parcelas en este nivel, y que solo tienen parcelas en la Cabecera de Valle y Puna. Los mismos del grupo de parcelas reducidas encubren a algunos afiliados con reducidas parcelas para que no pasen el cargo principal. Los sayañeros quieren que asuman los cargos sindicales, especialmente el cargo de Secretario General, solo los que tienen tierras extensas en Valle, argumentando que ellos tienen ganancias por la producción agrícola, mientras los que poseen pequeñas tierras y los que no acceden a las tierras del Valle, tienen limitados ingresos monetarios. Es un fuerte gasto que eroga el secretario general para los pasajes y gastos de representación en el municipio, provincia, departamento y a nivel nacional, además de los aportes económicos para las organizaciones supracomunales.

La fuerte presión de la mayoría de la junta obligó a que, en el año 2003, los sobrantes que compraron tierras del ex patrón en el nivel Valle, asumieran todos los cargos sindicales. La

elección del directorio del sindicato agrario se la hace de la siguiente forma: primero, se escoge por consenso una terna de personas de la lista de los afiliados y luego se entra en votación. La elección de los cargos es por simple mayoría. Para el 2005 cinco sobrantes no había pasado por el cargo de secretario general. Entre el 2006 y el 2011, nuevamente los sayañeros asumieron la secretaría general. El 2012, eligieron a un sobrante de secretario general porque le faltaba asumir ese cargo.

Cuando no se ha concluido la lista del sindicato agrario para asumir los cargos sindicales, los que tienen parcelas extensas se resisten a asumir de nuevo los cargos sindicales, más bien presionan para que todos los sobrantes cumplan su turno. En los últimos años, de los cinco sobrantes uno asumió un cargo sub alterno en el año 2007 y de la misma manera otro en el 2010; ellos se oponen a ocupar los cargos principales como secretario general y relaciones. Los que tienen tierras grandes en la Cabecera de Valle, a veces quieren cortar el riego a los sobrantes por esquivar los cargos sindicales, debido a estas amenazas, poco a poco, los sobrantes están asumiendo los cargos sindicales.

En cuanto a las cuotas sindicales ocurre algo casi similar. Como el grupo mayoritario es el que tiene tierras reducidas, no aporta fácil; siempre está haciendo dilatar el tema, quieren que los del pequeño grupo con extensas parcelas aporten un poco más. Por su parte, el grupo con extensas tierras quiere que todos los afiliados aporten por igual. Ha ocurrido, alguna vez, que los que tienen tierras grandes quieren poner el doble de cuota a cambio de un turno de riego adicional en la Cabecera de Valle. Pero el grupo mayoritario se opuso a un segundo turno de riego, argumentando que van a tener más extensiones de cultivo de papa milli en Cabecera de Valle, a lo cual también se opuso el grupo minoritario. En trabajos comunales, se da la misma situación, el grupo mayoritario quiere imponer doble trabajo al grupo minoritario, a cambio el grupo minoritario quiere una segunda mit'a, pero el grupo mayoritario no lo acepta.

A principios de la década de 2000, en el sindicato agrario de K'ara aparecieron los *sobrantes oyentes*, este grupo está afiliado parcialmente al sindicato, ayuda en los trabajos comunales pero, en cuanto a las cuotas, no aporta por lo reducido de sus ingresos monetarios. Los sobrantes oyentes solo siembran maíz en Cabecera de Valle con riego del sindicato pero no tienen riego para el cultivo de papa milli. A veces asumen cargos sindicales de menor jerarquía como deportes, vocal y otros. Los sobrantes oyentes son hijos de los sayañeros y sobrantes, ellos han querido afiliarse al sindicato agrario desde año 1997 como sobrantes pero como la lista del sindicato estaba cerrada no han podido hacerlo. Debido a que el sistema de riego sólo puede admitir un cierto número de usuarios para satisfacer el ciclo vegetativo de los cultivos y dado que la capacidad del sistema de riego había llegado a su límite estructural, esto les obligó a cerrar la lista del sindicato con el número máximo de "puestos" de los afiliados titulares. Para las familias numerosas una opción es la migración porque sólo uno de los hijos o tal vez dos, puede quedarse y arreglar su acceso al riego; uno de los hijos puede reemplazar al padre afiliado al sindicato agrario y, al otro, le queda luchar por un puesto nuevo. Por este lado encontramos una correspondencia entre el riego (agua) y la migración del campo a la ciudad, mostrando que cuando el sindicato cerró la lista para recibir nuevos afiliados con pleno derecho al riego, esto concuerda con la notoria migración de los jóvenes y de las nuevas unidades domésticas.

A nivel sindical, la rotación de las comunidades afiliadas a la Sub Central Sacani - Castelloma

está mostrado la democratización en el ejercicio de los cargos, tanto entre los varones como en la organización de las mujeres. En año 2012 la Sub Central Sacani Castilloma de Mujeres “Bartolina Sisa” está a cargo de la comunidad K’ara. Desde el año 2011 existe la secretaria general de mujeres “Bartolina Sisa” en la comunidad de K’ara. A exigencia de una de las ejecutivas provincial de Loayza, el año 2010 fortaleció las subcentrales y Secretarías Generales de mujeres “Bartolina Sisa”, aunque luego aprovechando su poder impuso que se nombre secretarías generales de mujeres en cada comunidad. Muchas comunidades como K’ara no querían esta organización de mujeres, viendo como un doble esfuerzo los cargos sindicales de varones y mujeres. La Central de mujeres es una instancia paralela a la Central de varones, y cuando se convoca a reunión las mujeres participan de estas para tratar temas similares, en muchos casos es para hacer “bulto” en las reuniones. Son en realidad un apoyo a los varones, las mujeres “Bartolina Sisa” tampoco realizan acciones propias, siempre está en colaboración a la organización de varones tanto a la Central Agraria de Cairoma como en la Sub Central Agraria de Sacani - Castilloma.

En la comunidad K’ara, a la Secretaria General de mujeres le acompaña la Secretaria de Relaciones, la Secretaria de Actas y la Secretaria de Hacienda. La Secretaria General camina casi junto con el Secretario General de varones, por ejemplo en el 2012 en las reuniones de la comunidad, ella participaba a veces porque la señora no está afiliada al sindicato agrario aparte del esposo. El esposo era parte de la directiva del sindicato de varones, ejercía el cargo de Secretario de Justicia, por eso el varón no mas asistía y no la mujer porque no tenía afiliación a la organización sindical de varones; en una asamblea (15 de junio de 2012) los comunarios reclamaron la presencia de la Secretaria General de mujeres para que informe sobre el aniversario de la provincia Loayza, debido a su ausencia, dijeron: *que informe su esposo*. El esposo informó muy escuetamente sobre el asunto y justifico la ausencia de la Secretaria General diciendo: *tienen que disculparnos. Mi esposa no puede venir, tiene que ver las wawas y los animales, en otro va venir mi esposa, pero de uno solo estamos afiliado al sindicato, yo estoy afiliado mi esposa no tiene afiliación aparte, solo tenemos una afiliación. Yo de mi afiliación estoy presente en las reuniones*²⁶. Muchos decían que la Secretaria General tenía que venir a todas las asambleas por este motivo la discusión se alargó, pero al final no quedaron en nada concreto. Luego pidieron informe a la Secretaria de Relaciones de sindicato de mujeres, ella ha ocupado el lugar en reemplazo de su padre por no tener hermanos varones; la señora informó lo siguiente: *yo no fui al aniversario de la provincia pero mandé a mi esposo, él me informó lo siguiente: participación de equipo de fútbol de mujeres de Cairoma, participación de danza autóctona de Central Agraria en uno solo entre varones y mujeres de Cairoma*²¹.

En el caso de la Secretaria General de mujeres del año 2011, el esposo nos comentaba: *mi esposa estaba enferma así mismo nombraron como secretaria general. De ahí yo me he animado de asistir a las reuniones de la Sub Central y Central Agraria de Cairoma. En ahí llamaba su nombre de mi esposa, de ahí yo contestaba presente, de ahí nos observaba la central de mujeres diciendo que tiene que ser mujer siempre. No querían representante varón por las mujeres. Después ha tomado atención al Secretario General de varones de mi comunidad, de ahí a mi sobrina me he rogado y a ella estaba mandando a las reuniones, también ella se cansó en ir a las reuniones, de ahí otra vez volví a ir a las reuniones en representación de mi esposa. Luego, otra vez, me han tomado atención juntamente con el secretario general de varones de mi comunidad. Luego mi esposa renunció al cargo, después*

*al sindicato de varones nos han multado 1000 bolivianos por ocho meses que le faltaba concluir la gestión*²⁸ En la comunidad K'ara la directiva del sindicato agrario de mujeres está subordinada totalmente al sindicato de varones, por ello la multa de la ex secretaria general de mujeres fue cobrada por el sindicato de varones. El sindicato de mujeres nunca se ha organizado independientemente, los cuatro cargos del sindicato de mujeres son funcionales al sindicato de varones, esto sólo es para el cumplimiento formal con la Sub Central de Sacani-Castilloma y con la Central Agraria de Mujeres de Cairoma.

En algunas comunidades vecinas de K'ara como en comunidad de Agua Salud, han obligado al marido y a la mujer a asistir a las reuniones ordinarias mensuales, las faltas del varón y la mujer son sancionadas económicamente, una señora nos comentaba: *es bien perjudicial. ¿Por qué hayan hecho aparecer sindicato de mujeres? Antes estaba bien solo sindicato de varones, mi esposo no mas iba a las reuniones, ahora están obligando hasta mujeres. El día de la reunión mis ovejas no saco a pastear solo al corral encierro sin comer, no hay caso de llevar a pastear el día del reunión, la reunión también dura todo el*^{26 27 28} *día, ojalá fuera solo un rato. Ya estoy pensando vender todas mis ovejas, de ahí ya no puedo hacer sufrir sin comer los días de la reunión*^{29 30}.

El sindicato de mujeres Bartolina Sisa, es solo una pantalla; no ejerce funcionalidad propia de la organización, funciona subordinado al sindicato de varones, el sindicato agrario de mujeres supracomunales influenciado por el sindicato de varones es jerárquicamente dictatorial, a los sindicatos de base piden una organización sindical de mujeres, las bases están obligados a rellenar formando una organización de mujeres, si no cumplen recibirían sanción económica por los dirigentes organizaciones supracomunales, Central Agraria de Cairoma, y la federación provincial de Loayza a ellos les presionan la departamental y nacional.

Elite Comunal

En comunidad K'ara el primer elite comunal fue los paperos, entre la Reforma Agraria de 1953 a 1985, elite papero estaba conformado por los sayañeros sueltos y algunos titulares de las sayañas asociadas de Cabecera de Valle, las sayañas de Cabecera de Valle eran productivos de papa milli y a secano en las aynoqas, tenían mayor cantidad de cargas de papa para el mercado, eso les daban poder económico, y al mismo tiempo legitimarse en poder político del sindicato agrario. De esa manera, se sobre ponían a la mayoría de los sayañeros titulares del Valle y los sobrantes.

Empezó emerger la elite papera, en año 1980 formado por un grupo de titulares de las sayañas del Valle, en donde plantaron uva y durazno, con la consolidación de huertas de frutas por mediados de 1980 a principio de la década de 1990, al mismo tiempo fue consolidándose un grupo de sayañeros titulares de las sayañas del Valle como la nueva *elite frutera*, y desplazando a la elite papera, relegando como *elite decadente*, estaba conformada

²⁶ Asencio Apaza esposo de la secretaria general de mujeres de año 2012.

²¹ Elisa Arce, secretaria de actas de mujeres Bartolina Sisa.

²⁸ Nemesio Flores.

²⁹ Paula Ramírez, comunaria de Agua Salud, diciembre 2012.

³⁰ *Q'iwás*: las personas que no están de acuerdo con nada, se oponen a todo.

por personas mayores. Y la *elite frutera* también estaba conformada por personas mayores, la relación era muy formal de los afiliados al sindicato agrario, los *sobrantes* eran los llamados de esa manera fueron relegados por los sayañeros y la opinión de los sobrantes casi no hacían valer mucho. Por su parte, los mismos sobrantes aceptando se sometían, ellos sabían que tenían un status inferior a los sayañeros. Estaban dentro del orden jerárquico tradicional donde el mayor tiene la razón y el joven no, sobre todo, primaba el respeto a los mayores se decía que es superior y sabe más. Esta forma de trato se extendería de la hacienda, en el sistema de hacienda todos los colonos andaban obedientes bajo el orden del patrón, respeto a la autoridad y al mayor. Las autoridades del sindicato agrario eran personas idóneas, no dejando que las personas *q'iwawas*³⁰ o distorsionadoras, contrarias a las buenas ideas manejen al sindicato. A las personas *q'iwawas* no les dejaban asumir los cargos importantes como secretarios generales y de justicias. El secretario general tenía que ser una persona idóneo, se la considera como el padre de la comunidad, el que guía a las familias. El secretario de justicia también tenía que ser una persona idónea para solucionar los problemas. Se dice que había una buena resolución de los conflictos entre comunarios, el Justicia solía dar una sentencia acorde al delito cometido. Cuando los animales ocasionaban daños a las chacras, se hacía el *taseo* o recuento de daños, haciendo pagar al dueño de los animales todos los daños. Los problemas de terrenos se resolvían en su mayoría, excepto alguno que otro caso muy encoñado. Los problemas entre cónyuges eran solucionados por el Secretario de Justicia, por una parte hacían caso a los secretarios de justicia, la misma gente estaba acostumbrada a llevarse bien con los vecinos y familiares. La oligarquía comunal arreglaba “bien” los problemas, es decir, según su conveniencia. Esas veces no había alguien que proteste contra ellos. En las reuniones del sindicato había cierta coherencia en las opiniones, las dudas y problemas personales eran encarados de frente entre ellos, y casi siempre llegaban al consenso entre las opiniones.

A mediados de la década de 1990, con la crisis de las frutas, empezó perder el poder político la *elite frutera*, los cultivos perennes fueron afectados por los bichos y hongos, con eso se desmorono la economía frutícola y convertido en la *elite decadente*. En este percance el grupo de sobrantes empezó ganar espacio en la organización sindical como grupo activo, que influyeron en la democratización de los cargos sindicales, con eso se deshizo la oligarquía de los sayañeros. Después se fue reconfigurando la producción agrícola en K'ara, siguió concentrado la producción agrícola para el mercado en Valle con cultivos de arveja, tomate, papa y durazno, esta vez empezó liderizar la producción un nuevo grupo conformado entre sayañeros de la segunda generación y algunos sobrantes, los que tienen más o menos tienen extensas parcelas en Valle, y dedicados mayormente a los cultivos de Valle, Cabecera de Valle y relegando los cultivos en las ayonoqas.

A principios de la década de 2000, la nueva elite con producción diversificada, fue consolidándose y sigue vigente hasta año 2012. Y a la elite frutera se convirtió en elite decadente. Para afirmar la posesión de la nueva elite, hemos tomado como el principal indicador los ingresos monetarios, como se demuestra en el cuadro de ingresos por unidad doméstica, en donde el gráfico muestra la distribución de ingresos monetarios superior a 20000bs el ingreso bruto anual por unidad doméstica, el grupo que están a la cabeza están sayañeros y sobrantes. Los jefes de hogares están entre 38 a 58 años de edad. Las personas mayores arriba de 58 años se relegan porque ya no prestan dedicación a los cargos sindicales, la mayoría no tiene mucho tiempo son unidades domésticas decadentes, también les da flojera caminar grandes distancias a las distintas reuniones del municipio y nivel provincial,

muchos perciben como pasatiempo, prefieren dedicarse a sus actividades agrícolas en vez de perder tiempo, en las reuniones, la mayoría se reusan en hacer los cargos sindicales, prefieren que vayan los dirigentes jóvenes a las reuniones supracomunales.

Mientras jóvenes menores a 38 años son pocos, estos están dedicados a trabajar sus tierras para consolidar su patrimonio, necesitaban tener ingresos monetarios mediante producción de cultivos y pecuaria, no había la dedicación a la dirigencia sindical. Con la Ley de Participación Popular hay mayor presión la asistencia a las reuniones de Sub Central, Central Agraria de Cairoma, Federación de la provincia Loayza. Pero antes de la Ley de Participación Popular muchas veces se faltaban no más a las reuniones, no era muy fuerte las sanciones de las organizaciones supracomunales, con la Ley de Participación Popular existe presión a los dirigentes a la asistencia a los diferentes reuniones, congresos, talleres de capacitación convocados por las organizaciones supracomunales, eso habría influido para apertura en la democratización de cargos sindicales, esto abrió la participación de sobrantes en poder local.

CAPITULO IV

EL SISTEMA PRODUCTIVO DE LOS CULTIVOS ANUALES EN EL PERIODO 1953 A 1980

EL SISTEMA PRODUCTIVO DE AYNOQAS Y SAYAÑAS

Los comunarios de K'ara tradicionalmente fueron productores de papa y maíz en el periodo de 1952 a 1980, el sistema de cultivos anuales comprendía el dominio de distintos niveles ecológicos Puna, Cabecera de Valle y Valle en el cual se combinaban la producción en aynoqas y sayañas que a continuación detallamos.

PRODUCCIÓN AGRÍCOLA EN LAS AYNOQAS

El cultivo en una determinada aynoqa es de carácter rotativo, el primer año se cultiva papa y se denominaba *sata q'uqi* o siembra a secano, el segundo año se cultivaba oca, papaliza, isaño, maíz y quinua. Esto se diferencia según el nivel ecológico, en el caso de las aynoqas de Puna el segundo año se cultiva oca, papaliza, isaño y quinua; en las aynoqas de Cabecera de Valle se cultiva oca, papaliza, isaño y maíz. El tercer año, en el nivel Puna, se cultiva cebada para grano y en berza, avena en berza para forraje de los animales y algo de haba; en el nivel Cabecera de Valle cultivan maíz, cebada para grano y en berza y haba. A partir del cuarto año se deja la tierra en un ciclo de descanso durante 5 años, tiempo en el que recupera sus nutrientes y de ahí nuevamente empieza el ciclo productivo.

En K'ara el ciclo productivo en las aynoqas empezaba con la roturación de tierra a finales del mes de febrero o principios de marzo, cuando estaba pasando el ciclo de la lluvia. Es el tiempo en que la tierra está *t'ajsarata* o empieza a secarse, la disminución de la humedad la hace apta para la roturación. Mientras todavía está cayendo la lluvia torrencialmente, la humedad de la tierra es perjudicial; en muchos casos el roturado se vuelva charco, por ello la fecha precisa del roturado de tierra está condicionado por el ciclo de la lluvia. Antes de la roturación de la tierra se realizaba algunos preparativos en la parcelas, se sacaba la *ch'illkha*, *t'ulas* y otros arbustos de la parcela con la ayuda de picos a fin de no dificultar a la yunta de

toros ni al arado, esto se hacía en las parcelas extensas y semi planas. En los lugares pendientes se roturaban con picos, dado que la yunta va en sentido horizontal el toro de la yunta que está por arriba se suele encimar con su cuerpo sobre el otro toro, de esa manera empuja todo el arado hacia abajo y no deja avanzar el trabajo; otra dificultad era al dar la vuelta en los cantos de las parcelas, en esto nos referimos a que cuando dan la vuelta para entrar de nuevo a roturar, la yunta tiende a caerse. Por ello las parcelas pendientes eran roturadas con pico, la extracción de arbustos y el roturado de tierra se realiza al mismo tiempo. Una vez roturada la parcela se dejaba hasta mes de septiembre.

En mes de septiembre se retomaban las actividades agrícolas, empezaba el barbechado con yuntas de toros para remover la tierra, luego se identificaba los terrones de tierra para desmenuzarlos con picos. Las parcelas roturadas con picos no se barbechaban, se iba directamente al desmenuzado de los terrones de tierra.

Unas semanas antes a la siembra, a fines de septiembre o principios de octubre, los varones acopiaban abono natural para fertilizar las parcelas preparadas. Uno o dos días antes de la siembra, los agricultores acarreaban el guano de oveja a la parcela. Acopiadas en costales⁵⁷ luego eran trasladados en mulas y burros. La *ch'uqi sata* o siembra de papa, se la hacía en dos formas con yunta o pico, la siembra con yunta se hacía en las parcelas planas y extensas. Los varones amarraban los dos toros al yugo, de ahí se coloca el arado al yugo por el medio de los toros, y se engancha el yugo con la clavija del arado. Una vez listo, uno de los varones dirigía la yunta en línea horizontal abriendo el surco en la tierra, detrás de este una mujer iba colocando una o dos semillas a cada paso de sus pies. Una tercera persona iba cargado de abono natural derramando encima de la semilla. El surqueador hacia dar la vuelta a la yunta y al arado, y hacia un surco al ras del surco en el que se ha depositado la semilla, este surco era para *p'amp'arar* o cubrir a la semilla de papa. En el tercer surco se ponía la semilla y el siguiente surco era solo para *p'amp'arar*, así sucesivamente se continuaba la siembra en toda la parcela.

En la siembra a pico en las parcelas pequeñas y en pendientes, primero se abría las *qhuwas* u hoyos en una línea recta imaginaria en sentido horizontal, en curva de nivel. Esta actividad era casi exclusiva de los varones. Cuando la mujer colocaba la semilla de papa en el hoyo, una tercera persona venía poniendo guano encima de la papa, cuando se concluía esta actividad el mismo surqueador empezaba a *p'amp'arar* los hoyos avanzando hacia atrás, así sucesivamente hasta terminar la parcela. En las parcelas planas o semi planas se haría los hoyos, mientras en las parcelas pendientes no hay necesidad porque la *qhuwa* se cubría al hacer el siguiente surco de la parte superior. La siembra se realizaba de abajo hacia arriba.

El segundo año se sembraba oca, papaliza, isaño en el mes de septiembre. En las parcelas denominadas *ch'uqi qallpas* o parcelas escaradas de papa, en ellas abrir los surcos resultaba un trabajo más liviano. Esta vez, la siembra de la semilla se hacía sin guano natural. Y tal como se hizo con la siembra de la papa se lleva la actividad con pico o yunta. Los otros cultivos se diferenciaban por nivel ecológico, en las aynoqas de Puna se sembraba quinua con las primeras lluvias después de la siembra de papa. En Cabecera de Valle se sembraba maíz, esta actividad puede ser con yunta o pico, el varón surquea y la mujer iba poniendo la semilla.

En tercer año en la Cabecera de Valle en las parcelas donde se producía oca y otras raíces se

cultivaba maíz. A veces en las parcelas donde los anteriores años se cultivaba maíz, si las primeras lluvias lograban humedecer la tierra en mes de septiembre o noviembre, en ese momento la tierra era roturada con yunta, barbechado en caso de parcelas extensas y planas y semi planas, si eran parcelas reducidas y pendientes el roturado era a pico, generalmente no se barbechaba. La siembra seguía el mismo proceso que con la papa. Se sembraba haba en las parcelas escarbadas de oca y otras raíces, esto ocurría a principios del mes de diciembre, sea con yunta o a pico de manera similar a la papa.³¹

Las actividades agrícolas después de la siembra de papa eran el primer *ch'uqi alli*, irnaqa, *qawa* o aporque que se realizaba en el mes de diciembre, implicaba hacer el desyerbe y aumentar un poco de tierra al medio del *wachu*³² de papa, con eso iba sobresaliendo los surcos de papa. En el segundo aporque acompañado de desyerbe, se subía mas tierra a los tallos de las papas con lo que culmina la forma los *wachus*. Esta actividad era realizada por varones y mujeres a finales de mes de enero. Las herramientas utilizadas en Puna eran: *lanzas* con punta y *laqan chonta*³³. En Cabecera de Valle se utilizaba chonta y pico. La diferencia de la utilización de las herramientas es básicamente porque en la Puna no hay muchas yerbas que extraer, la tierra es suave y hay pocas piedras en la tierra. Mientras en las parcelas de Cabecera de Valle la tierra es dura y gredosa, tenía más piedra la tierra y la yerba crece más tupida. El aporque de oca, papaliza, isaño era un proceso similar a la papa. El aporque de maíz se realizaba en mes de noviembre o diciembre según el crecimiento de las yerbas, se debía hacer el aporque y el desyerbe a la vez. Para el haba el aporque y desyerbe se realizaba casi en las mismas fechas que el del maíz.

La siembra de cebada para grano se hacía a fines del mes de diciembre; la de cebada en berza era a principios del mes de enero. La avena para berza se sembraba en el mes de diciembre, el desarrollo del cultivo de avena era más lenta en relación a la cebada, de ahí la diferencia de sembrar antes.

La siguiente actividad en el cultivo de papa era *ch'uqi llamayu* o escarbada o cosecha de papa. La actividad se iniciaba en el mes de abril, aunque mucho depende de la disponibilidad de la mano de obra familiar. En K'ara no había una fecha exacta ni consensuada del inicio de la cosecha, en contraste con Chari de la provincia Bautista Saavedra, estudiado por Llanos y Spedding (1999), donde el inicio de la cosecha está dirigida por las autoridades comunales. Allí la cosecha se inicia en una fecha determinada para evitar los daños de animales. La cosecha de papa en K'ara se iniciaba en el mes de abril, aunque los varones solían estar todavía en pleno roturado de tierra para cultivo de papa del siguiente año en la aynoqa que cumplió su ciclo de descanso. Si la UD disponía de mano de obra femenina en edad productiva, ellas podían empezar la cosecha de papa en los primeros días de abril; en las UD que no disponen de mano de obra femenina, los varones empezaban la cosecha cuando se libraban del roturado de tierra, esto era a fines de abril o principios de mayo. El auge de la cosecha de papa en K'ara era en el mes de mayo.

³¹ Costales, son bolsas similar a los actuales yutes de plástico, para manejar cargas de productos agrícolas y otros, las mismas tejidas de lana de oveja.

³² Wachu: líneas de los cultivos de papa, amontonan con tierra para que desarrolle las papas en los raíces.

³³ Lanza: similar a los picos, la diferencia cerca al mango es amplio y en la terminación es solo una punta, su posesión es similar al arado egipcio, en el aporque es jalado del mango similar como arado.

Laqan chonta: es similar al pico, la punta que remueve la tierra es amplio al contrario de la lanza, se puede hacer similares actividades con pico machucando la tierra.

La cosecha se realizaba por parcelas. Dependiendo de la distancia del domicilio a los cultivos un día normal es de cosecha iniciaba a horas 9 a.m. El primer día los cosechadores llegaban a la parcela con sus herramientas personales, siendo la principal herramienta el pico. Después de un breve descanso, en muchos casos acullicando *inalmama* o la coca, un cosechador se colocaba al pie o en un extremo del surco, el siguiente cosechador se colocaba en el surco siguiente. La cosecha la realizaban todos los miembros de las unidades domésticas, exceptuando los niños menores de 7 años que se dedicaban a recoger las papas que salían de las canastas. Cuando se llenaba la canasta se la depositaba a un extremo de las parcelas. Allí se hacía solear en el día, con el objetivo de que seque la tierra húmeda pegada a las papas, con el sol la tierra se desprendía de las papas. La cosecha era una actividad que se realizaba, por lo general, en un ambiente jovial, acompañado de un montón de comentarios que animaba a la gente a trabajar sin medir la fuerza.

La actividad consistía en remover la tierra de los surcos con el pico hasta sacar la planta y recoger el fruto. El acopio de este producto se hacía en *wayuch canasta* o canastas con agarrador. Algunas unidades domésticas a veces contrataban *mink'as*, que eran jornaleros de unidades domésticas que recién estaban estableciendo su hogar; otras veces contrataban a *chiquñirus*, estos tenían reducidos o insuficientes cultivos de papa y acudían como *mink'as*, su remuneración era el mismo producto que destinaban para el autoconsumo o para la venta.

Por la tarde, la jefa de la UD embolsaba las papas en costales, al finalizar la jornada laboral las cargas de papa eran cargadas en los lomos de los burros y mulas y luego arreados en fila por los caminos de herradura hasta la estancia o residencia principal en la Cabecera de Valle. Las herramientas eran guardadas en la misma parcela ya sea debajo de la tierra o en medio de los arbustos. Los días siguientes la cosecha se repetía las mismas actividades. Una vez concluida la cosecha se procedía a la selección y clasificación de papa en tres partes: para el consumo, para semilla y para chuño. Asimismo se seleccionaba la papa menuda y grande, las menudas se destinan para el chuño y las grandes se acomodaban en casa para el consumo familiar y para la venta. En las parcelas de Puna se dejaba la papa para ch'uño, cubierta con paja y con algo de tierra encima para que no le pesque el frío. En este nivel la helada era adecuada para hacer chuño. Para hacer chuño se extendía la papa encima de la paja con la finalidad de que congele y se convierta en chuño. Esta era una actividad tanto de varones como de mujeres. Una vez que se hacía congelar la papa por una o varias noches, se hacía *ch'uñu taki* o pisado de chuño. Las papas se pisaban con los pies para descascarar y, a la vez, sacar el agua de la papa congelada, luego se hacía secar en mismo lugar. Una vez seco, frotando el chuño se venteaba, de ahí era trasladado a la estancia en burros y mulas, para su almacenamiento en *pirwas* o depósito de productos deshidratados. Estos productos secos o *juira*, aseguraban la alimentación en los años venideros.

Concluida la cosecha de papa, la unidad doméstica se trasladaba a la aynoqa de oca, papaliza e isaño. La organización de la mano de obra para la producción era similar al de la papa. Sin embargo, esta era una actividad más liviana porque la siembra se hacía en las mismas parcelas de papa del año anterior, por ello la tierra estaba suavizada. En la cosecha de oca, primero se extraía la planta de oca incluyendo sus raíces y tallos, luego se desprendía los frutos de las raíces y se colocaba en las *canastas wayuchus*. Es una actividad en que participaban casi todos los miembros hasta los niños menores de 7 años. Finalmente, se concluía con la cosecha de papaliza, que solía estar en las parcelas pequeñas. La cosecha

concluía a mediados o fines de mes de junio.

La oca solía tener tres destinos: para semilla y para el consumo, estas partes se trasladaban a la residencia familiar. La tercera parte fue los productos más menudos, era trasladada directo a pozas en el río para su maceración donde se convertía en *kaya*³⁴. El periodo de maceración duraba, más o menos, un mes y luego se sacaba para que secase, una vez secada la *kaya* era trasladada al domicilio a una de las *pirwas*.

Una vez que la unidad doméstica concluía la cosecha de tubérculos, llevaba a sus porcinos a sus qallpas o tierras escarbadas de tubérculos, donde soltaban a los animales que libremente ambulaban en hatos escarbando y comiendo los restos de papa y oca que les escaparon a los cosechadores al recoger. Esta etapa de explotación de la tierra servía como beneficio adicional para el engorde de los porcinos.

Finalmente, la cosecha de quinua en las aynoqas de Puna, solo era para el autoconsumo. A mediados del mes de junio pasaban a la tercera aynoqa de Puna, a cortar cebada, avena y haba con hoz. El producto era trasladado en animales de carga hasta la estancia. De las aynoqas de Cabecera de Valle, segaban cebada y maíz, trasladando este producto en animales de carga hasta la residencia en este nivel, además se trasladaba *chhalla*³⁵ de maíz para forraje del ganado vacuno y animales de carga.

PRODUCCIÓN EN SAYAÑAS

Cabecera de Valle

En las parcelas principales se cultivaba *milli ch'uqi* o papa milli y maíz, ambos con riego del sindicato agrario. El manejo de cultivos en las parcelas principales era de la siguiente manera: el primer año se sembraba papa milli, e inmediatamente se sembraba cebada o trigo, el siguiente año se cultivaba maíz, y el tercer año volvía a cultivar papa milli. El ciclo rotativo de los cultivos no tenía descanso, el manejo de la tierra era intensivo. En las parcelas secundarias, si sobraba riego de las parcelas principales, algunos años solían cultivar papa milli y maíz con riego. Muchas veces solían cultivar papa y maíz con el ciclo de la lluvia temprana (mes de septiembre). Cuando se atrasaba la lluvia, solo sembraban cebada, trigo y haba a principios del mes de enero.

El 24 de junio empezaba el ciclo agrícola en Cabecera de Valle, esa fecha se iniciaba la mit'a o turno de riego controlado por el sindicato agrario. La primera mit'a de riego era para preparar la tierra para siembra de *milli ch'uqi* o papa milli; esta actividad estaba mayormente a cargo de los varones colaborados por las mujeres. Después de tres días, la parcela regada se roturaba con yunta, inmediatamente se desmenuzaba los terrones de tierra con la lastra jalada por una yunta de toros. La lastra era un tronco rectangular de 20 a 30 cm. de grosor por aproximadamente 1,20 m. de largo, el cual era enganchado con un palo al yugo de la yunta, por detrás también se engancha al lastra; además se sujeta con *lasiu* a la yunta de toro, es decir, con un lazo se enganchaba al cuerpo de los toros finalmente amarrados en los extremos del yugo, esto para que el labrador se mantenga encima del tronco de la lastra y al mismo

³⁴ **Kaya:** oca deshidratada.

³⁵ **Chhalla:** tallos secos de maíz.

tiempo direccionar y dominar a la yunta, al pasar la lastra por encima de los terrones de tierra los aplastaba. Luego se repasaba la disminución de la tierra con pico, donde algunos terrones de tierra se quedaban. Luego se dejaba la parcela preparada hasta fines de mes de julio, los varones empezaban a barbechar con yunta. Luego se encargaban del acopio de guano, finalmente la siembra de papa milli.

A principios del mes de agosto empezaba la segunda mit'a de riego, preparaban la tierra para la siembra de maíz, era similar al proceso de la papa. El mes de septiembre los varones empiezan a barbechar con yunta las parcelas destinadas al cultivo de maíz, inmediatamente se realizaba la siembra, los varones hacían los surcos, las mujeres ponen la semilla a cada paso, pero no se utilizaba guano. El mes de octubre, se realiza el aporque y desyerbe, esta actividad a veces se adelantaba o se retrasaba dependiendo del ciclo de la lluvia, con las primeras lluvias las malas yerbas brotaban y crecían rápidamente y son perjudiciales para el maíz, haciendo lento su crecimiento, por eso se aporcaba antes de que aparezcan las primeras yerbas.

A fines del mes de septiembre se realizaba el primer riego a los cultivos de papa, este correspondía a la tercera mit'a de riego, de aquí en adelante el tiempo de riego se reducía a 24 horas hasta la maduración de papa en el mes de diciembre. Pasados tres días del primer riego, se realiza el aporque y desyerbe de la papa, actividad compartida por varones y mujeres, las herramientas que se utilizaban eran picos y chontas.

A principios o a mediados del mes de diciembre empezaba la cosecha de papa. Días antes de la cosecha de papa, los arbustos de papa y otras yerbas eran cortados con hoz y destinados para la alimentación del ganado vacuno. El corte de plantas de papa se realizaba con el fin de apresurar la maduración de la papa, porque cuando la papa nueva no estaba plenamente madura la cáscaras se pelaban fácilmente ya sea al trasladar en las canastas o al embolsar en los costales, la cáscara de papa se volvía *lluch'urtata* o despelada, esto daba un mal aspecto a su presentación frente a los compradores de la ciudad de La Paz.

La cosecha de papa milli se realizaba lo más rápido posible, cuando los días eran soleados, porque la lluvia volvía gredoso el terreno y las papas se perdían en medio del barro y, además, se recogían las papas con barro. La inundación de la parcela en la época de maduración de la papa generaba *julluta* o papa podrida por exceso de humedad, algunos años abundaba la papa *julluta* debido a las constantes lluvias durante la cosecha. La papa *julluta* se aprovechaba para cocinar una *lawa* o mazamorra; una vez pelada la cáscara de las papas *jullutas* se introducían a una olla donde eran cocidas obteniéndose un succulento almuerzo acompañado de *qhathi* o papa cocida con cáscara. Por otro lado, la lluvia también obstaculizaba el traslado de las cargas de papa en mulas y burros hasta la carretera de comunidad Curucuta. Los caminos de herradura de K'ara y de las comunidades circundantes eran de color rojo y gredosos, cuando llovía se convertía en pistas resbalosos y barrocos, en tal situación los *qalakayus* o burros siempre caían, por eso siempre hay que empujar por detrás; al asno que cae se le decía *llaytha* o sensible, con poca fuerza, mientras las mulas eran mentadas por su fuerza y audacia pues no se dejaban caer en caminos resbalosos.

El escarbado de papa milli en Cabecera de Valle tenía dos propósitos: la primera era cosechar la papa y, la segunda, sembrar cebada. Al momento de escarbar la papa se solía derramar la

semilla de cebada en los surcos de papa, a medida que se iba volteando los surcos con los picos la misma tierra cubría la semilla de cebada. Esta actividad implicaba pasar otro tiempo más, por lo que participaban tanto varones como mujeres, niños, niñas y *mink'as* de la misma comunidad, la actividad acababa la primera quincena de mes de diciembre. Las herramientas utilizadas eran los picos pequeños y livianos.

Después de la cosecha, se seleccionaba la papa en cuatro tamaños: 0 extra grande, 1ª papas grandes, 2ª medianas y 3ª menudas. La mayoría de las unidades domésticas llegaban a comercializar de 22 a 26 cargas de papa, en las agencias de ciudad de La Paz, Oruro y, en última instancia, en la feria de la mina Viloco. En la década de 1950 y parte de la década del 60, la mayor demanda de papa *milli* estaba en la ciudad de La Paz; la agencia más importante estaba ubicada en la calle Yanacocha, entre las calles Ingavi y Armentea. A mediados de los 60 se establecieron otras agencias de papa en la zona de Ch'ijini, calle León de la Barra, y en la zona San Pedro, calle Boquerón, y otros lugares.

A principios del mes de enero se realizaba la siembra de haba y trigo o cebada, en las parcelas secundarias sin sembradíos de maíz; cuando no existían parcelas baldías la UD se quedaba sin cultivo de haba ni trigo. Para la siembra de haba, primero se roturaba la parcela con yunta luego se sembraba; la actividad era similar a la siembra de maíz. La siembra de cebada o trigo, no requería roturar la tierra, los puñados de semilla se echan directamente a la parcela, entonces pasa la yunta volteando la tierra con lo cual la semilla se iba mezclando con la tierra. A la vez se iba desmenuzando de los terrones de tierra y se extraía las yerbas malas.

La cosecha de maíz se realizaba en los meses de mayo y junio, dependiendo mucho de las actividades en las *aynoqas*. Al concluir el trabajo en las *aynoqas*, se empezaba la cosecha de maíz en las *sayañas* de Cabecera de Valle, la primera actividad era segar los tallos de maíz con hoz y luego amontonar en bloques o *parwayu* para que sequen los tallos y mazorcas. Entonces se procedía al famoso *tunqu qilli* o sacar las mazorcas de los tallos o *chhallas*, famoso porque atraía propios y extraños. El principal instrumento utilizado es *qillina* que está fabricado de un palo delgado de unos 10 a 15 cm. de largo, a uno de los extremos se le ha sacado filo a la punta, esto sirve para deshacer las *chhallas* y extraer las mazorcas de maíz. De esta actividad participaban tanto varones, mujeres y niños. Por ese tiempo llegaban los *kasirus*, *pata jaqi* o gente del altiplano, a la cosecha de maíz en K'ara y a su entorno regional, el maíz era uno de los productos más preciados por la gente del altiplano. El jornal era cobrado en el mismo producto. El dueño de los maizales les atendía con la comida y el alojamiento, a una casa llegaban, generalmente, uno o dos *kasirus* que luego de concluir la cosecha en esa unidad doméstica pasaban a otra donde aún no habían concluido la cosecha. Los *kasirus* del altiplano bajaban a la cosecha de maíz después de haber recogido sus propios cultivos, de ahí muchos estaban con pocas actividades agropecuarias y preferían bajar a la Cabecera de Valle a ganarse algo de maíz para autoconsumo familiar. Los *kasirus* generalmente procedían de las provincias pacañas de Pacajes y Aroma o de Curaguara de Carangas del departamento de Oruro. Otros provenían de la misma provincia Loayza de las actuales secciones municipales de Yaco y Malla que están ubicadas mayormente en los niveles de Alto Andino y Puna.

El maíz cosechado era seleccionado de la siguiente manera: primero maíz blanco, segundo maíz amarillo y, finalmente, *jamp'i tunqu* o maíz para tostado, la característica de este último es su color *ch'ixi* o blanco y negro, y servía para ser consumido tostado en los

desayunos. El maíz blanco y amarillo era consumido en mote (granos enteros cocidos) o transformado en harina para preparar la *lawá*. El maíz amarillo era destinado para el consumo de gallinas y chanchos, la harina amarilla mezclada con sal era suministrada a los animales de carga, vacunos y ovinos. Además, el maíz amarillo servía para el trueque con *kasirus* para su autoconsumo o con comerciantes que traían productos del altiplano como sal, ch'uño, ch'arkhi, chalonga. Los productos eran transportados en llamas, llegando hatos de 30 y 70 cabezas, cada animal solo carga 2 arrobas. El maíz también se intercambiaba con algunos productos industriales como pan, sardina y otros, con las amas de casa de la mina Viloco.

Asimismo, los comunarios de K'ara intercambiaban maíz con productos del valle como tomate, cebolla y otros, a veces hasta con gallinas. Algunas comunidades de Luribay como Azambo, Anquioma, Palca y otras, subían a Cabecera de Valle de K'ara con productos del valles cargados en burros o mulas. Mientras los comunarios de K'ara solo a veces bajaban a trocar maíz con las comunidades de Valle de Luribay.

La cosecha de cebada, trigo y haba, comportaba en primer lugar el segado con hoz, luego formaban el *parwayu* a fin de que sequen los tallos y espigas. El mismo proceso seguía con el haba, la cebada, el maíz y el trigo. Luego construían las *iras* o pisos de trilla, espacio de tierra endurecida, primeramente remojaba la tierra con agua y golpeando con piedras planas, se hacía la compresión de la tierra de manera similar a los *taphial*. También hemos visto algo similar a las *iras* pero sirve para *mat'achar* coca en el piso de planta baja en las casas de las alturas³⁶ en Chulumani, Sud Yungas. Luego de comprimir la tierra se dejaba unos 3 días hasta que seicara, después se colocaba la cebada segada, donde uno o tres *qala kayus* o mulas daban vueltas en círculo hasta triturar las espigas, una persona iba jalando a los animales en este proceso. A medida que los animales iban dando vueltas, hacían rebalsar los tallos y espigas de la *ira*, una segunda persona iba empujando los rebalses hacia adentro de la *ira* con una herramienta llamada *jurkiti*, era un palo que en uno de los extremos tenía tres puntas naturales y servía para alzar la cebada; este instrumento se extraía del bosque. Una vez que el cereal había sido desgranado y los tallos destrozados por los *qala kayus*, se pasaba a ventear el grano, primero alzaban con las palmas de las manos el grano mezclando con el *tamo* o resto de los tallos, luego lo botaban al aire, era un proceso continuo que iba separando el grano de la paja. Si han quedaban espigas enteras, los amontonaban para ser golpeadas con *jawq'aña* (palo para sonar) a fin de desgranar las espigas, este era un instrumento similar al mango del pico, tiene más o menos un metro y medio de largo. Después de triturar las espigas se venteaban una vez más hasta dejar limpios los granos de cebada, se llenaban los costales y eran trasladados al domicilio donde se almacenaban para el consumo. La cosecha de trigo seguía el mismo proceso.

La cosecha de haba tenía el proceso siguiente: primero se segaba las plantas de haba con hoz, luego se amontonaba en *parwayus* con el fin de que siguieran secando hasta su traslado a los *iras* donde será desgranado a golpes con las *jawq'añas*, al ser destrozados los tallos las habas secas iban quedando en el piso. Para separar el haba de los restos desechos de los tallos se venteaba hasta que quedara limpio, luego era trasladado a las viviendas para su almacenamiento en costales. Se consumía como mote o pito.

³⁶ Alturas: casas de dos pisos, paredes de Taphial y techo de calamina.

El trigo era muypreciado porque se transformaban en harina para la elaboración de pan. Los molinos de piedra eran rústicos y estaban movidos por la tracción del agua, en la cuenca del río Atoroma instalados a orillas de río Grande de Valle de K'ara y otros ríos. Con la harina se elaboraba pan para el desayuno, y acompaña a los mates de yerba luisa, toronjil, cedrón, panqara (flor) y otros. El trigo pelado se consumía en los caldos a la hora del almuerzo. La cebada era consumida como *chhamaqa*, grano triturado como tipo arrocillo, para ello la cebada se muele en *parara* o piedra de moler cereales; la *parara* estaba formada por dos piedras: una piedra plana y liza de aproximadamente 30 por 40 cm., y el moedor, una piedra ovalada que aplasta los granos con vaivén del movimiento. También se elaboraba *pitu* de cebada tostado y molida, luego era cernida para separar la harina de la cáscara; el *pitu* acompañaba al mate en el desayuno.

Valle

Posterior a la Reforma Agraria de 1953, en la década del 50 y parte del 60, el principal producto cultivado en las sayañas de Valle de K'ara era el maíz intercalado con cultivos de trigo. Había, además, algo de alfa alfa para forraje de los animales grandes. En algunos casos excepcionales, las UD tenían de 5 a 8 plantas de *asno durazno* o durazos tradicionales.

El cultivo de maíz era similar al realizado en la Cabecera de Valle, variando solo la época de la siembra que se realizaba en los meses de octubre o noviembre. El crecimiento de los tallos se enlazaba al ciclo de la lluvia. Algunos años cuando el ciclo de la lluvia se atrasaba por dos semanas, recurrían al riego. La cosecha era a fines de mayo o principios de junio. Después de concluir la cosecha de cereal en Cabecera de Valle, descendían al valle a la cosecha de maíz. La organización de mano de obra era similar a la Cabecera de Valle, había poca participación de los *kasirus*. El maíz era de menor calidad en relación al de la Cabecera de Valle, además la extensión de los maizales era reducida. Algunas unidades domésticas tenían *chhujllas* o casas provisionales, las edificaban clavando palos en cuatro esquinas, para el techo tendían palos que cubrían por encima con paja para protegerse de la lluvia, no tenían paredes, en ellas dormían algunas noches por no subir a Cabecera de Valle. En la mayoría de los casos, las UD subían a su residencia en la Cabecera de Valle a dormir plácenteramente. En las *chhujllas* pasaban malas noches por el frío y no podían cocinar adecuadamente. El maíz cosechado era trasladado por los *qala kayus* o mulas a la estancia de Cabecera de Valle, donde era almacenado en las *pirwas*.

El proceso productivo de trigo en Valle es similar en Cabecera de Valle se diferenciaba porque la siembra se realizaba a principios del mes de diciembre coincidiendo con la siembra de maíz en el Valle. El Valle cumplía la función de productor de forraje para los animales, como la *chhalla* del maíz, los rastrojos de maíz y trigo los mismos eran echados al ganado vacuno, animales de carga y a veces hasta ganado ovino. La alfa alfa era segada poco a poco para suministrar al ganado vacuno.

Algunas unidades domésticas tenían plantas de durazno, las variedades de asno durazno rojo y amarillo eran destinados para auto-consumo como durazno fresco. En casos excepcionales, transformaban el durazno en pisco como don Victoriano Quispe; dice que tenía unas 20 plantas, la única persona que tenía ese tanto de árboles de durazno, algunos otras unidades domésticas tenían menos de 5 plantas, la gran mayoría no tenían ni un árbol de

durazno.

A principios de la década del 70 se generaron los primeros cambios en el sistema productivo agrícola de Valle, las unidades domésticas empezaron a cultivar *milli ch'uqi* por primera vez destinado al mercado. Hasta la década del 60 intentaron sembrar papa milli pero no había resultados favorables, las plantas crecían *ch'uwí* o plantas con tallos delgados y sin follaje, generando apenas de 2 a 3 papas menudas, los agricultores vieron por conveniente no cultivar papa en Valle, porque solo era invertir tiempo sin sacar ningún rédito. Es de presumir que intentaron cultivar las variedades aptas para niveles de altura en Cabecera de Valle, Puna y Alto Andino pero parece que eran las variedades nativas de papa como la papa *milawru*, *quyllu*, *palas* y otros. Además, por ser menudas no eran aptas para su comercio en el mercado ya que el mercado demandaba papas grandes. Posteriormente, en la década de 70, los k'areños habían introducido variedades mejoradas como la *sani negra* y otras adaptadas para clima cálido del Valle, esas papas habrían dado buenos resultados.

A principios de la década de 70, producía la papa tamaños grandes en Valle de K'ara, las variedades cultivadas eran *ch'iyar* y *janq'u sani*, en las cosechas se recogían mayormente tamaños de primera, segunda y extra grande. La producción de *milli ch'uqi* en Valle dejó sorprendidos a muchos comunarios, durante los primeros años de introducción de papa que obtuvieron excelentes cosechas de *milli ch'uqi*, como decía un comunario: “*nayra maranakaj kunaratutija satañ qalltajtha utjaja, ch'uqixa wali jach'anakapininwa puqunxa, wawa p'iqi ujch'anakapiniwa*” (en los primeros años, el cultivo de papa producía bien, papas grandes como el tamaño de la cabeza de un bebé). (Entrevista a don Mamerto Choque, junio de 2012). Los primeros años la tierra *samata* o fértil no se sabía sembrar cultivo de papa en Valle, la papa es uno de los cultivos anuales que requiere mayor número de nutrientes de la tierra. De ahí habría caído la productividad en los 5, se dice notablemente disminuyó en tamaño las papas, esto debido a que empezó perder algunos nutrientes la tierra. Para mantener la productividad de papa empezar introducir abono natural.

Entonces la *papa milli* se convirtió en el cultivo principal en Valle y la rotación de cultivos en una determinada parcela se dio de la siguiente manera: el primer año sembraban papa milli, después de cosechar sembraban trigo o maíz. El segundo año cultivaban maíz o trigo, pero muchas unidades domésticas preferían dejarla descansar con el fin de que se regeneren los nutrientes. Al tercer año nuevamente cultivaban *papa milli*.

En mes de mayo se realizaban trabajos en los canales de riego, como la limpieza de las lamas de la acequia y la reconstrucción de algunas plataformas dañadas durante la época de lluvia, anticipándose a la preparación de tierra para la siembra de *milli ch'uqi*. En primer lugar, se regaban las parcelas, una actividad en la que participaban tanto varones como mujeres, después de tres días roturaban la tierra con yunta, esta actividad era casi exclusiva de los varones. Se proseguía con el desmenuzamiento de terrones de tierra. En este nivel, no se utilizaba la lastra para el roturado de la tierra como en Cabecera de Valle por la existencia de *ch'ijis* en la tierra, que son las raíces de los pastos de los bofedales, estas tenían la forma de una red que cubre la tierra. Como la raíz de los *ch'ijis* esta entrelazada a la tierra hacía que ésta sea más dura y compacta dificultando el desmenuzamiento. Los terrones de tierra se golpeaban con los picos y se sacude los *ch'ijis* hasta extraerlos de la tierra. Además, era primordial sacar y separar el *ch'iji* de la tierra donde se va a sembrar de lo contrario, con el primer riego, brotaban rápidamente y frena el desarrollo de los cultivos; las raíces entraban en competencia

con la papa, con lo cual decía la productividad.

Como la tercera actividad estaba el barbecho con yunta, del cual generalmente se encargaban los varones. Luego se dedicaban al acopio de guano en el corral de los animales, que luego sería trasladado a la tierra barbechada. Algunas UD no tenían corrales de ganado ovino en el Valle, los que tenían poco ganado sembraban con *jira* o bosta de ganado ovino y vacuno, el poco ganado también generaba reducidos guanos. La bosta tenía que estar fresca, si estaba algo seca se le aumentaba agua para darle humedad y convertirla en una masa con la que se esparcía sobre la semilla de papa. En la década del 70 los comunarios incorporaron la *urea* para la siembra de papa, este coadyuvo en incrementar tamaños de papa, sobre el beneficio de urea nos comentaba don Mateo Quispe lo siguiente: *fue bueno que aparezca urea para los que erábamos pobres con poco ganado. No teníamos suficiente guano, de ahí muchas veces recurríamos a la última opción que era la jira. Luego cuando apareció urea, eso nos ayudó de gran manera, al final urea no más ya hemos comprado, pero continuábamos poniendo, aunque poco, guano natural. En la siembra de papa del surqueo con yunta se encargan los varones, en los mismos las mujeres van poniendo la semilla en los surcos y otro varón va poniendo el guano encima de la semilla. Si la siembra es con abono químico, en algunos casos, la mujer suele cumplir con doble actividad: cargado la semilla de papa en la espalda y el abono químico amarrado a la cintura, con una mano ponen la semilla y con la otra mano pone el abono químico a los surcos. Esto pasaba cuando la mano de obra es reducida y, a veces, los niños y niñas suelen encargarse del abonado con urea. Estas siembras de papa milli tenía que estar concluido hasta 24 de junio (San Juan), eso sería buena producción si es pasando la producción disminuía.* (Entrevista a don Mateo Quispe, junio de 2009).

Después de cinco o seis semanas de la siembra, se realizaba el primer riego a los sembradíos de papa, de esta actividad participaban tanto varones como mujeres. El riego tenía un intervalo de dos semanas, hasta la maduración de la papa. Con el segundo riego, se realizaba el desyerbe y aporque, de la actividad participaban tanto varones como mujeres utilizando chontas y picos. Desde principios o mediados del mes octubre se empezaba la cosecha de papa, participando de la actividad varones y mujeres, niños y niñas; en muchos casos también *mink'as* de la comunidad. Luego se hacían la selección de papa en cuatro tamaños, desde más grandes a las más pequeñas: primera, segunda, tercera y cuarta. Una vez culminada esta actividad, la papa se trasladaba en mulas y burros hasta la carretera de comunidad Azambo o Palca que era el lugar hasta donde podía ingresar el camión en época seca. En esas épocas el camino carretero llegaba sólo hasta Pueblo de Luribay. Por la lejanía del camino, los pobladores de las comunidades alejadas como K'ara y otras hacían sendas provisionales para los motorizados por las playas de los ríos, esta actividad era a pulso con picos, palas y barrenos, de esa manera llegaban los camiones Inter hasta su comunidad. Las lluvias borraban las sendas y por eso cada año se hacía esta tarea. Lo más cerca que llegaban los camiones a K'ara era a las comunidades de Palca o Azambo, a una distancia de dos horas o dos horas y media a pie, hasta ahí transportaban sus productos en animales de carga. De ahí hacían llegar sus productos en camión hasta las agencias de Ch'ijini en la ciudad de La Paz donde era comercializada la papa por mayor, las agencias cobraban por el uso de la agencia y por la venta, los productores pagaban por el transporte a los camioneros.

A principios del mes de noviembre, comenzaba la siembra de maíz en las qallpas escarbadas de papa. En las mismas, primero se hacía la *chapura* o riego de qallpas, luego se removía la

tierra con yunta como el barbecho. En la siembra los varones iban surqueando con yuntas, seguidos por las mujeres que ponían la semilla. El riego a los sembradíos se realizaba a las 3 ó 4 semanas, actividad que se encargaban tanto varones como mujeres. El aporque de maíz se realizaba después de un mes o más, actividad en la que participaban tanto varones como mujeres; las herramientas utilizadas eran chontas y picos. El riego al cultivo de maíz era constante en los intervalos requeridos cuando no llovía, pero si la lluvia caía regularmente en ese caso no se regaba. A mediados o finales del mes de diciembre, aprovechando la lluvia, sembraban trigo; primero derramaban puñados de semilla y con la yunta iban volteando la tierra para mezcla la semilla con la tierra, luego se hacía el desmenuzando de los terrones de tierra con picos. El cultivo se regaba a veces en el mes de febrero-marzo, luego realizaban *qurajik'i* o arrancado de las yerbas. La cosecha de maíz y trigo se realizaba en mes de mayo o a principios de junio.

En K'ara tuvo importancia la producción pecuaria sobre todo de ovinos, los hatos más numerosos alcanzaban a 100 cabezas; en ganado vacuno tenían de 2 a 10 cabezas, en caso de tener 10 vacunos, 8 eran hembras y torillos y un par de toros para el trabajo agrícola. El pastoreo de ganado ovino se lo hacía en los pastos naturales de Alto Andino y en las ayñoqas en descanso, esto en épocas secas mientras en épocas de lluvia, el ganado pasteaba en los bosques de Valle. Los hatos de las vacas eran soltadas en los espacios abiertos de pastoreo, a donde iban una vez a la semana o más a reunir a las vacas en un lugar para suministrarles sal, cuidando siempre que sus animales no pasaran a otras comunidades, y en la misma comunidad que no entraran de los sembradíos de las ayñoqas y sayañas. Los animales que siempre estaban en la residencia principal eran dos toros para trabajos agrícolas, dos a tres mulas o burros, y porcinos. Estos últimos eran llevados a las *gallpas* de los tubérculos de las ayñoqas durante uno o dos meses. El ganado vacuno era para la venta, si rodaba por accidente era consumido por la UD, el ganado ovino era para la venta y poco para autoconsumo, el chanco era para la venta tanto como para el autoconsumo.

Como se ha dicho, la producción agrícola entre las décadas de 1950 al 70, se centraba en los niveles de Cabecera de Valle y las ayñoqas, esto benefició a algunos comunarios, como a Mamerto con papa milli en Cabecera de Valle y a secano en las ayñoqas. Pero Pascual obtuvo menor producción de papa milli de Cabecera de Valle y en las ayñoqas, es decir el Mamerto llegó a tener más beneficios en sus ingresos monetarios que Pascual. Cuando se empezó a cultivar *papa milli* en Valle, en la década de 1970, la producción agrícola de Pascual empezó a ascender generando algo más de ingresos monetarios, casi igualando a los ingresos de su hermano menor, la producción de papa ha logrado equiparar las ganancias de ambos hermanos.

Esto generó envidia entre las familias, los que vivían en las sayañas asociados divididas, como los titulares de las sayañas de Cabecera de Valle estaban a la cabeza con los ingresos monetarios en relación a los titulares de sayañas del Valle. Los titulares de las sayañas de Valle, empiezan a sentir envidia de los que hacían producir papa en las parcelas del Valle, de ahí surgían los reclamos de revisar la división y partición de tierras que se había hecho a finales de la década de 50 y 60.

La Incorporación de K'areños al Mercado

Las unidades domésticas estaban poco vinculados al mercado, con la venta de papa. Las papas de tamaños grandes eran destinados al mercado, solo las papas menudas era para autoconsumo y para chuño. En la comunidad K'ara hay un dicho: *janiw jach'a papaja mank'añati, manqatatixa ukaja jach'a qalaw qurumjatama*, (no hay que comer papa grande, si comes papa grande, te va arrollar piedra grande). Es decir, es una ideología que se construyo para educar a los niños, que se debe comer solo las papas menudos, y las papas grandes se guardaban para la venta, se vendía en precios un poco elevados en relación a las papas menudas.

Los comunarios conseguían poco dinero por la venta de papa y algunos ganados. De esa manera era limitado la compra de azúcar, se podría decir, era prescindible para desayuno, solo algunos unidades domésticas permanentemente consumían en los mates en la mañana como primera comida o desayuno y antes de la cena. Pero la gran mayoría de las unidades domésticas a veces no más consumían azúcar, para subsanar el desayuno o té en la tarde se hacían *allpi*, con sopa blanca de huesos remojaban al plato de *pitu* de cebada, como mazamorra era consumido.

Los alimentos industriales como arroz y fideo solo eran consumidas en casos especiales por las unidades domésticas de K'ara, la gente estaba acostumbrada consumir sus propios productos agrícolas. En los almuerzos y cenas, los caldos eran de papalizas, trigo, cebada, lawa común de maíz, acompañado por *qhati* de papa, oca o isaño, chuño, mote de maíz y haba. Para los fiambres de medio día consumían papa pelada, chuño, caya y mote, acompañado de la infaltable llajwa o ají a veces acompañado de *ch'arkhi*, huevo frito o queso. Se consumían pocas variedades de verduras, ellos no las producían, se las trocaban por maíz y papa con los agricultores de valle de Luribay. También consumían pocas variedades de frutas el principal era tuna que había en mismo Valle de K'ara, algunos tenían durazno asno, a veces con papa y maíz hacer trueque con cítricos y plátanos en Irupana, Sud Yungas.

Para las fiestas patronales y rituales las familias de K'ara en cantidades se preparaban chicha, para complementar se compraban un poco de alcohol de caña. Además en las viviendas estaban almacenadas cantidades de *juiras* o productos deshidratados en las *pirwas*, como maíz, haba, trigo, cebada, chuño, caya, estos alcanzaban algunos años.

Por otro lado, algunos se vendían ganados como vacunos, ovinos, y a veces chanchos. Además raras veces se consumían aceite, producto industrial, solían freír huevos y hacer ahogado o guiso con manteca de chanco de su propia ganado, mayormente los porcinos eran para autoconsumo.

En las décadas de 1950-60 las personas se elaboraban sus propias vestimentas, ropas de lana de oveja, mayormente en bayetas de lana de oveja, los sombreros era elaborados de lana de oveja, como lo eran las camisas, riwusus, pantalón, polleras, enaguas y otros. Y también eran tejidos las camas, ponchos, aguayos y estallas. Pero en la década de 1970, empezaban a consumir del mercado las vestimentas industriales tanto para varones y mujeres. Utensilios de cocina como las ollas, platos antes eran de barro que hacían llegar los kasirus del altiplano, para trocar con maíz.

Las herramientas de labrar eran comprados como picos, hachas y rejas para arado egipcio. Y

en la década de 1970, empiezan consumir la urea del mercado para cultivo de papa.

LA COMUNIDAD K'ARA Y LAS COMUNIDADES INTERMEDIAS DE VALLE DE LURIBAY

A principio de la década de 1970, las comunidades intermedias de valle de Luribay, introdujeron los cultivos perennes uva y durazno, las comunidades de Palca, Azambo, Anquioma, y Chinchá; ubicados en la unión de los ríos de Luribay, Porvenir y Atoroma. Mientras las comunidades de la periferie de río Atoroma que eran Agua Salud, K'ara, Quebrada y Choquesa, en Valle estaban todavía con la producción de papa milli.

Los agricultores de comunidades intermedias empezaban diferenciarse de K'ara y de los demás, los que estaban en las rinconadas de río Atoroma: como nos comento Don Miguel Choque, un comunario de la tercera edad de K'ara, nos cuenta de uno de sus familiares en tercer grado de la comunidad Azambo, con quien tenía buena relación familiar, además, era buena persona, era amable y compartían entre los dos, y que generalmente se alojaba en casa de este familiar cuando viajaba a ciudad de La Paz, debido a que el camino está cerca de su casa y el paso es obligatorio. Su familiar empezó a dedicaba a cultivos perennes, a principios de la década de 1970, destinó una hectárea y algo más de tierra donde empezó a plantar uva, tras unos 5 años consolidó su viña y empezó comercializarla de lo cual, según cuenta, recibía buenas ganancias. De esta manera marido, mujer e hijos viajaban a La Paz para vender la uva. Continúa su relato don Miguel: “mi primo ya no era igual, ya se portaba algo especial, cada vez se alejaba ya no compartíamos. Cuando me veía pasar por ahí se comportaba como ocupado, antes de eso siempre nos saludábamos de hermano, un día estaba por Azambo cerca de su casa en la carretera, en ahí se paso a mi lado diciendo: buenas tardes, como gente extraña, de ahí nunca más compartimos y dejé de visitar. Las ganancias de uva le habían hecho alzar la cabeza a mi familiar. Luego en los posteriores años andaba mi familiar como medio miste, es decir estaba diferenciándose del comunario de K'ara y otros, los de K'ara todavía estaban dedicados a cultivos anuales”.

Los comunarios de K'ara persistían todavía con producción de papa milli, eran vistos como pata jaqi, estaban centrados en cultivos anuales mayormente para autoconsumo, vinculados poco al mercado con la venta de papa. Mientras de las comunidades intermedias como Azambo y otros se habían vinculados mas al mercado con la producción de cultivos perennes uva y durazno, les veían a los de K'ara como los retrasados que estaban manteniéndose todavía con los cultivos anuales de tiempo de la hacienda.

CAPÍTULO V

PROCESOS DE TRANSICIÓN Y ESTRATEGIAS CAMPESINAS: 1980 - 2012

A principios de la década de 1980 los comunarios de K'ara empezaron a introducir nuevos cultivos en el Valle, que a la larga repercutió no solo el sistema productivo tradicional sino también en la producción por niveles ecológicos, en la organización comunal y en el propio modo de vida de la comunidad. En esto tuvo mucho que ver la influencia de las comunidades próximas al Valle de Luribay, la cuales estaban en un proceso de transición de cultivos anuales (papa, maíz, trigo, camote, ajipa, y verduras) hacia cultivos perennes, principalmente uva y durazno. Años atrás había llegado a K'ara comentarios positivos de los cultivos de frutas, sobre todo en el precio elevado de venta de productos en relación a los cultivos anuales, lo que generaba buenas ganancias a los productores.

Por esas épocas, Sánchez (1982) menciona que los precios de los cultivos anuales del valle Araca (Cairoma) eran comercializados a menor precio en la feria de la mina Viloco en relación a los precios de mercado de la ciudad de La Paz y también a nivel nacional. Hasta esos años la cobertura de caminos carreteros a Luribay era muy limitada y el camino llegaba solo hasta el Pueblo de Luribay, pero las comunidades alejadas de río Atoroma y Porvenir no tenían acceso hacia la carretera. En algunas épocas, los comunarios se encargaban de hacer senderos para los motorizados por las orillas del río Porvenir, Atoroma (K'ara). En época de la lluvia se borraba las sendas de los motorizados, las aguas torrenciales se apropiaban de las playas de los ríos. Mientras por el lado de Cairoma el camino carretero hasta la comunidad K'ara resultaba muy distante, para trasladar los productos agrícolas tenían que hacerlo poco a poco durante largas distancias a lomo de mulas y burros, finalmente eran vendidos en la feria de la mina Viloco, donde además los intermediarios ponían los precios a los productos, de esa manera los precios adquirirían un nivel muy bajo. Estos tres factores: carretera, distancia e intermediarios, resultaban un perjuicio a los productores de K'ara, a su vez influyeron en la producción de los cultivos anuales como papa para el mercado en Valle, de ahí empezaron a introducir los cultivos perennes para el mercado, además les favorecía el clima y el riego.

En K'ara la primera unidad doméstica que se animó a plantar frutas en ese entonces fue Apaza Ruiz, con los esposos Pascual y Andrea, aproximadamente de 50 años de edad. Doña Andrea era oriunda de comunidad Anquioma-Luribay y mantenía vínculos familiares en esa comunidad. La plantación de frutas en Anquioma se generalizó en la década de 1970, según lo que cuentan don Pascual y doña Andrea, les animaron sus familiares de Anquioma a plantar frutas en el Valle de K'ara. Además su primer yerno, llamado Simón Luque³⁷, que provenía de una comunidad de Valle de Luribay, tenía experiencia en el cultivo de frutas. Don Pascual fue el primero que en el año 1978 empezó a plantar durazno tradicional, los primeros plantines fueron traídos de las huertas de sus parientes afines de Anquioma, en total 20 plantas de durazno. Durante los siguientes años siguieron aumentando nuevos plantines poco a poco, para el año 1980 la pareja se animó a plantar uva en una extensión de aproximadamente 6000 m², los sarmientos o podas de las ramas de las viñas fueron traídos de Anquioma, los proveedores fueron sus parientes. Los vecinos comunarios de Pascual, viendo su plantación de uva y durazno, también se animaron a plantar frutas, emplearon la

³⁷ Simeón Luque: Hijo político de Don Pascual y Dña. Andrea de la hija mayor.

misma metodología de Pascual, primero plantaron duraznos tradicionales y luego uva. Así empezó la plantación de cultivos perennes en K'ara, las mismas huertas se consolidaron hasta mediados de la década de 1980.

Los primeros en plantar frutas en K'ara fueron los sayañeros asociados titulares del Valle, los mismos tenían extensas parcelas en relación a los titulares de las sayañas de Cabecera de Valle, los segundos que les siguieron fueron los sayañeros titulares de Cabecera de Valle, ellos tenían acceso a reducidas parcelas en Valle en relación a los primeros. El tercer grupo fue de los sobrantes, la mayoría se animaron a plantar uva y durazno a mediados de la década de 1980 y hasta el año 1990; sin embargo, después de 5 ó 7 años empezó a manifestarse la enfermedad/plaga de filoxera en las huertas de uva, de esta manera estos últimos fueron los últimos menos pudieron apropiarse del auge de las frutas.

La introducción de frutas provocó un cambio brusco en el sistema productivo agrícola, reduciendo los cultivos de papa milli, además, en Valle también fue reducida la producción de maíz y trigo. Muchos dejaron de producir por falta de terreno, dando mayor énfasis a los cultivos perennes de uva y durazno, al mismo tiempo los agricultores aprendieron nuevas actividades de cultivo de vid.

PRODUCCIÓN DE DURAZNO

Las primeras plantaciones de durazno estaban en las acequias, cerca a los linderos, en medio de alfa alfas. Luego siguieron aumentando los plantines de durazno, con eso quedo estrecho las distancias entre planta a planta. Posteriores años con las plantaciones de viñas, en medio de uvas muy dispersado se planto durazno.

Las primeras plantaciones de durazno introdujeron duraznos tradicionales de color rojo y amarillo, la desventaja era que el *kururu*³⁸ o cordón umbilical del durazno sobresalido como una cola en el fruto, también algunos frutos tenían rajadura en un costado, o la cáscara era opaca en fin no le daba una buena presentación ante los compradores. En los primeros años, las plantas de durazno tradicional produjeron, por lo regular, frutos dulces; al pasar los años las mismas plantas produjeron frutos medio agrios, por eso los precios decayeron en el mercado, a pesar de ello había demanda y se vendía aunque a precio más bajo en relación a los duraznos mejorados. La variedad de durazno denominado *asno* era ideal para *qulu* o *k'isa*, es decir el durazno pelado y deshidratado que se usa para hacer bebidas refrescantes, en Calcha, departamento de Potosí y en otros lugares, es denominado *mokochinche* (Frías, 2002). El *durazno asno* deshidratado pesa algo más que los duraznos mejorados, su pepa grande le da mayor peso.

A mediados de la década de 1980, cuatro unidades domésticas introdujeron algunos plantines de durazno mejorado de las variedades *luk'i* y *almendra* de color blanco, el fruto era presentable y con reducida cola, en algunos casi no se notaba el cordón umbilical del durazno, tampoco se veía rajaduras en las frutas y las pepas eran reducidas en relación a los duraznos tradicionales además tenía un sabor dulce que le favorecía en tener una buena

³⁸ Los *kururus*: cordón umbilical de los frutos de durazno, eso genera un mal aspecto en la presentación ante los compradores en el mercado. Por ejemplo, en los duraznos extranjeros como las chilenas y peruanas casi no se nota sus *kururus*, que en su mayoría son redondos. Mientras algunos duraznos *asnos* de los Valles de La Paz, los *kururus* hace ver medio ovalado y no redondo como los duraznos mejorados.

demanda por las amas de casa de ciudad de La Paz. Esas dos variedades fueron traídas de dos comunidades de Valle de Luribay, Azambo y Porvenir.

Para tener nuevas plantaciones de durazno se hacen los preparativos desde el mes de agosto, cuando empieza el riego de las huertas, el intervalo de riegos dura de 2 a 3 semanas. En primer lugar se hacen cavan hoyos en los lugares vacíos de las huertas de viñas o en las parcelas, los hoyos miden de 50 a 60 centímetros de profundidad y con un radio de 35 a 50 centímetros aproximadamente. Los plantines de duraznos tradicionales provenían de las mismas huertas por reproducción vegetativa, sólo se traían algunos duraznos mejorados de las comunidades de Luribay, debido a la escasez de plantines tardaron en consolidar las huertas de durazno. Cada año aumentaban de 1 a 5 plantas, muchos plantines se morían.

Los duraznos empiezan a generar sus primeros frutos a partir de los tres años, después de 6 años aumenta la producción considerablemente. Cada planta produce como máximo hasta 6 arrobas, manteniéndose en esta proporción por 8 o 10 años, después disminuye tanto la cantidad como la calidad del producto. El ciclo de vida de las plantas de durazno mejorado alcanza los 30 años, se dice que los duraznos tradicionales llegan a los 50, 60 ó más años. Las plantas de *durazno asno* de don Victoriano Quispe en la zona de Qhani, fueron plantadas en la década de 1940 y a principios de la década de 1950 estaban en el auge de su producción, las plantas vivieron hasta dos décadas después.

A mediados de la década de 1980 algunos comunarios se animaron a injertar algunos duraznos tradicionales con duraznos mejorados mayormente con la variedad *perchico* o *durazno al partir* de color blanco, *almendra* y *luk'i*. Para realizar los injertos en primer lugar se tienen que disponer de las puyas, es decir, las guías o puntas de duraznos mejorados, que han de ser colocadas a los duraznos tradicionales debido a que la raíz de éstos es más resistente, además, su crecimiento es más rápido que de los duraznos mejorados. Los injertos se hacían a plantas en plena producción.

Los injertos a los *duraznos asnos* eran beneficiosos porque el durazno mejorado tenía precio elevado en relación al durazno tradicional. El tipo de injerto más practicado era el injerto estaca, se hace un corte en el tallo principal del árbol de una altura de 40 ó 50 centímetros, encima del corte del tallo se hace una abertura o rajadura de unos centímetros, donde se implanta la puya, alrededor de la puya se masilla con jamillu³⁹. Los primeros injertos resultaron ser experimentos, muchas veces se llegaron a matar a las plantas de duraznos porque no prendían las puyas, lo cual significaba una gran pérdida. Para evitar esos riesgos la mayoría de los agricultores no quisieron hacer injertos, prefirieron mantener huertas enteras de duraznos tradicionales hasta pasada la década de 1980. Algunos agricultores de Kara, al no poder captar la técnica del injertado, fueron a observar los injertos que se realizaban en las comunidades circundantes al Pueblo de Luribay. Además resultaba difícil consolidar las huertas de durazno, la reproducción vegetativa por año pocas plantines brotaban de 1 a 5 durazno, los mismos eran trasplantados, pero de algunas plantas se morían.

A mediados del mes diciembre o principios de enero, empezaba el cuidado de huertas de

³⁹ *Jamillu*: planta silvestre propia del valle, sus frutos son como racimos de uva de tamaño menudo; estos frutos son molidos hasta que se convierten en una masa pegajosa y húmeda, parecido a la grasa para las máquinas. Cuando se realizan los injertos sirven para mantener húmedas las puyas hasta que prenda.

durazno de los pájaros, actividad encargada a los hijos menores o mujeres. Para espantar los pájaros de los duraznos utilizan algunos instrumentos, por ejemplo: estiran alambres de canto a canto en las huertas, en ellas cuelgan latas de sardina y leche, a las cuales introducen pequeñas piedras, cuando alambres se mueven hacen sonar las latas y la bulla espanta a los pájaros, por otro lado, se ahuyentan los pájaros lanzando pequeñas piedras con honda.

A principios del mes de febrero, se empezaba la recolección de durazno para la venta, una actividad de la que se encargan tanto varones como mujeres, mayores y niños. Cada semana se recolectaban frutos que habían madurado durante la semana, amontonándolos cerca al domicilio; los varones se encargaban de la selección por especies y por tamaño, que luego eran empacados en canastas; tres canastas hacen una *ch'iphar*⁴⁰, una vez preparadas eran trasladadas a la carretera de comunidad de Chíncha, finalmente era comercializada en los tambos de ciudad de La Paz. La actividad duraba hasta fines de mes de marzo.

PRODUCCIÓN DE UVA

A principios del mes de agosto los varones empezaban con la *ch'iya*⁴¹ de los *wachus* o andenes de huertas de viña con picos. Los *wachus* de viña son verticales, entre planta y planta por el medio estaban sobresalidos la tierra como camellones, por encima del *wachu* se abre la tierra con pico como un pequeño canal por donde corre el agua de riego, esto se realiza sólo en primer riego de la huerta, después del ciclo de descanso de las frutas. La *ch'iya* de los surcos coadyuva a que se humedezcan con el agua los *wachus*. Después de un intervalo de tres o cuatro días se realiza el *chonteo* de la viña, los varones de la UD realizan el borrado de sarmientos o poda con tijeras especiales; las ramas cortadas son trasladadas a los cantos de las huertas. Luego continúan con el *chonteo* de la viña o roturado de tierra, de esto se encargan los varones participando de 3 hasta 30 personas. Un caso excepcional era la viña de don Valerio Chipana cuya huerta tenía una extensión de una hectárea, en esa viña solían *chontear* aproximadamente 40 personas. Los chonteadores eran dueños de huertos, en esta actividad se practicaba el *ayni* entre los dueños. Los chonteadores que venían de la Cabecera de Valle, pertenecía a unidades domésticas sin huertas en Valle, a ellos no se les retribuía en dinero ni en trabajo. Las mujeres preparaban los alimentos para los chonteadores, se reunían de 2 a 15 mujeres algunas de ellas eran dueñas de huertas que practicaban *ayni*; a las mujeres que venían de Cabecera de Valle sin huertas tampoco se les retribuía en dinero ni en *ayni* como a los varones.^{40 41}

Después de la consolidación de las huertas de viñas, se establecía un lugar al centro de la huerta para hacer el rito a la *pachamama* o madre tierra, similar como *uywiri* en las sayañas cerca a los molles o cerca a una piedra. En medio de la huerta de viña, se hacían ritos con mesa dulce y con *wilancha*⁴² de cordero, en las plegarias del rito eran invocados los *achachilas* de la región y del nivel local como *Illimani*, *Laurani*, *Zonazona* y *Champini* pidiendo buena producción de uva y durazno. El administrador del rito generalmente era un *yatiri*⁴³ de los mismos chonteadores y algunas veces se rogaban anticipadamente a un *yatiri* de la misma comunidad, después de hacer el rito se quedaba como uno más de los chonteadores. Los restos del rito eran removidos con el *chonteo* y enterrados en el mismo lugar. Los *uywiris* de las familias de K'ara no se remueven, son considerados como algo

⁴⁰ *Ch'ipha*: es elaborado de cuero de vaca, cortado delgadas para hacer una red con agujeros muy amplios, esto es para empacar a tres canastas en tiras, para hacer cargas.

⁴¹ *Ch'iya*: se denomina a los pequeños canales de riego, en medio de *wachus* de viña.

sagrado.

En los chonteos a las viñas cada labrador rotura un *wachu* con pico, empezando en la parte inferior de las huertas se termina en la parte superior. A medida que avanza el trabajo se va sirviendo *k'usa* o fresco de maíz endulzado con azúcar, tanto a los labradores como al grupo de mujeres que preparan la comida en el domicilio. Los dueños que hacen *ayni* y que pertenecen al mismo sector del Valle de K'ara, traen sus propias herramientas de trabajo mientras los dueños de otros sectores y las personas que vienen de Cabecera de Valle no traen herramientas de trabajo, para ellos el dueño de la huerta donde se hace el trabajo debía alistar las herramientas, en muchos casos prestándose de sus familiares y vecinos.

Por otro lado, las mujeres que practican *ayni* en la preparación de alimentos si son familiares suelen traer algunos utensilios de cocina como cuchillos y otros objetos, las mujeres que no son familiares del Valle y de Cabecera de Valle no traían ningún utensilio de cocina solo su trabajo.

Al medio día se daba tres platos de comida, primero las mujeres servían sopa de arroz o fideo, el segundo plato consistía en arroz *k'aja* o arroz graneado, papa y ahogado (guiso), para acompañar este plato ponían en medio de los comensales un bañador lleno de mote de maíz o *ch'uñu* cocido. El tercer plato era huatia de papa y oca, un pan de trigo y un trozo de carne de cordero. Después del abundante almuerzo, en la tarde, se continuaba el chonteo hasta concluir cerca de las 4 ó 5 de la tarde y en seguida desmenuzaban los terrones de tierra, pero si el trabajo se concluía a las 6 pm esa tarea no lo realizaban, el dueño de la huerta se encargaría de esa tarea en los siguientes días. Después del desmenuzado de tierra los dueños serían a los chonteadores la cena que consistía en dos platos de sopa acompañado de mote de maíz o *ch'uño* cocido, una vez acabada la cena todos se desconcentraban. Algunos dueños de huerta solían invitar bebidas alcohólicas, y no faltaba que aparecía algún joven de los chonteadores con un charango interpretando los movidos *wayñus*, o en otros casos el dueño sacaba las famosas radios estéreo que funcionaban a pilas, haciendo tocar casetes con los éxitos del momento, de esta manera se armaban grandes fiestas nocturnas.

Poner bebidas alcohólicas representaba un prestigio social entre los dueños de huertas, como ejemplo don Antonio Apaza y su esposa, Paulina Godoy, en el año de 1990 habían ^{42 43} dicho: *nosotros vamos a pasar el mejor chonteo de K'ara, vamos a atender bien en el chonteo, con bebidas alcohólicas, y voy a hacer como tipo fiesta después de concluir el chonteo*. Se dice que la atención del día estuvo bien en *k'usa* y comida, y después de concluir el trabajo habían ofrecido bebidas alcohólicas e instalaron un radio estéreo con full música, así armaron una gran fiesta; también se comenta que habían comprado una lata de alcohol para farrear. Para preparar el ponche, esta pareja y su hijo mayor habían entrado al cuarto que era utilizado como cocina, cuando estaban vaciando el alcohol de la lata cerca del fogón de pronto el fuego saltó a la lata y explotó en la cocina, los borrachos escaparon pero había un niño durmiendo que no despertó. La gente solo quedó esperando hasta que el fuego se calme, luego entraron y sacaron al niño todo calcinado. Así la fiesta fue suspendida y se convirtió en velorio. Después del entierro mucha gente había comentado diciendo: *Antuñu*

⁴² *Wilancha*: ritualizar con el sangre de cordero.

⁴³ El *yatiri* que auspiciaba el rito a la pachamama.

ancha alto amtaspatcha ukat wawa naqhantayasi (el Antonio muy alto se haiga pensado por eso el niño se ha quemado), tal comentario deja entender que no hay que pensar en sobresalir en desmedro de los vecinos.

En la década de 1980 había poca migración de los pobladores de la comunidad K'ara, los jóvenes solteros y personas mayores permanecían en la comunidad, en consecuencia había mayor oferta de mano de obra de los jóvenes y también de las unidades domésticas de Cabecera de Valle sin acceso a huertas de fruta en Valle. Muchas personas consideraban a los chonteos como una forma de distención, donde se servía más o menos buena comida, abundante *k'usa*, y el ambiente de trabajo era jovial en medio de chistes y bromas, casi no se sentía el cansancio de labrar la tierra.

Después del choneteo le sigue el abonado a las plantas con guano de oveja, se cava un pequeño hoyo al lado de las plantas en el cual se deposita un *phujtu* de guano o una medida de guano que cabe entre las dos palmas juntas, luego el hoyo es tapado con la misma tierra. El primer riego a la viña chonteada, denominado localmente *chapura*, distribuía agua desde la parte superior a cada uno de los *wachus*, a medida que iba pasando el agua por el lado de las hileras de las plantas se aprovechaba para amontonar la tierra chonteada hacia el medio del *wachu*, de esta manera nuevamente se iba formando los *wachus* que sobresalían de la línea de las plantas. La actividad era realizada tanto por varones como mujeres con picos. Los siguientes riegos a la viña se realizaban a intervalo de dos o más semanas.

Las huertas de vid ocuparon las mejores tierras con una plantación sistemática. Los *sarmientos*⁴⁴ de viñas fueron traídos y aprovechados por los *k'areños* de la micro región Luribay (Azambo, Anquioma y otros). Las variedades de uva introducidas fueron cinco, la principal era la moscatel de Alejandría (uva blanca), la secundaria era la uvilla (uva negra rústica), las demás de poca importancia eran la aceituna, bordeo y uva rosada. Esta última existía en una determinada huerta de una a dos plantas, era de mínimo interés para los agricultores.

Consolidar las huertas de viña no era una tarea difícil, los plantines eran aprovechados de los mismos sarmientos de las viñas. Se introducía los sarmientos en tierra húmeda y se esperaba dos meses para que enraíce, luego se trasplantaban en las parcelas cavadas. La ⁴⁴ cavada de tierra para la plantación de viñas se hacía de la siguiente manera: primero se regaba la tierra hasta que se inunde, pasados 4 ó 5 días roturaban la tierra hasta un metro de profundidad; como esta actividad demandaba una gran cantidad de *mink'as*, había remuneración en dinero a los *mink'as* que mayormente eran jóvenes de la misma comunidad. La actividad duraba en muchos casos una e incluso dos semanas, dependiendo del número de *mink'as*, a los jornaleros se les atendía en la comida, *k'usa* y alojamiento. Ellos utilizaban las siguientes herramientas: pico, pala, barreta, combo, carretilla y hacha. En año 1990, don Marcos Aquisé había hecho cavar tierra para plantación de uva, en una extensión aproximado de 2000 m². Don Marcos comentaba: *me costó un toro criollo de cuatro años*. En los últimos años el mismo toro llegaría a costar entre 3500 a 4000 bolivianos, este monto habría sido para el pago de jornaleros, compra de algunos víveres para cocinar y otros gastos menores.

⁴⁴ Las ramas podadas de las plantas de las viñas, que sirven para la propagación de la misma.

La señalización de surcos o *wachus* eran en línea vertical, en los cuales eran trasplantados los plantines a una distancia aproximada de 60 a 80 cm, es similar la distancia en línea horizontal de wachu a wachu. Las distancias no son medidas con exactitud. Los wachus eran trazados al cálculo, como se dice, al ojo de buen cubero. Después de trasplantar la viña, casi todas las plantas sobrevivían, raras veces morían de cinco a diez plantas de toda la huerta, al siguiente año se trasplantaban nuevos plantines en esos espacios. La viña se puede plantar en una parcela entera desde una extensión de 200 m² como la de don Pablo Merlo en Waranusu, o hasta una hectárea como la de Walter Vaquiata en la zona de Oqhipaya. A los 3 años empieza a producir los primeros frutos durante 6 o 10 años, llegando a producir como máximo cada planta de viña baja una arroba. En la viña baja el tallo principal se mantenía podando cada año aproximadamente a una altura de 80 cm., los mamones o brotes nuevos de viña podada se deja crecer aproximadamente medio metro de altura.

La parra o viña alta en comunidad K'ara era escasa, para ello primero se trozaban los árboles silvestres con hacha, fabricando los *sayiris* o palos plantados en la tierra a fin de que sostengan las plantas de uva a una altura de dos metros. Los palos eran colocados en dos filas paralelas a una distancia aproximada de un metro o más, por encima se colocaban horizontalmente palos de 1,20 m de largo para sostener las ramas de uva. Por debajo de las parras se forman pasajes para que las personas caminen de canto a canto en las huertas. Desde el segundo año, las plantas de viña trepan por encima de los palos armados, se podan los sarmientos hasta llenar las ramas convirtiéndose en parras que producirán los frutos. Las parras estaban construidas en los linderos de las huertas, aprovechando al máximo las viñas de las filas cercanas a los linderos, así se genera mayor cantidad de producción en relación a la viña baja, la viña baja producía máximo una arroba, mientras la parra producía más de una arroba. Las plantas de vid en K'ara tuvieron un ciclo de vida de 15 años, en las comunidades cercanas al Pueblo de Luribay el ciclo de vida llegó hasta los 40 años.

En las comunidades de Valle de Luribay algunos agricultores hicieron algunos injertos en los pies de uvas silvestres de origen americano con uvas domésticas moscatel de Alejandría y otros. En K'ara los agricultores no realizaron injertos, sólo plantaron variedades de viñas domésticas.

El azufrado de huertas de viñas se realiza desde el momento en que los mamones empiezan a aflorar los racimos de uva. El azufrado era de dos formas: a polvo y en agua. El azufrado a polvo se aplicaba a tempranas horas de la mañana cuando había brisa, el trabajo se realizaba mientras había brisa, cuando llegaban los primeros rayos solares se suspendía la actividad, los días siguientes seguían con la misma metodología hasta concluir el azufrado.

El azufrado con agua se aplica durante los días soleados, el azufre era mezclado con agua en baldes que se llenaba en una mochila, una vez cargada en la espalda se fumigaba rociando los mamones incluyendo los racimos de uva. La actividad se realizaba hasta finalizar el fumigado de toda la huerta. Se podía combinar ambas técnicas de azufrado, en la mañana se espolvoreaba luego continuaban con el fumigado.

El azufrado se aplicaba normalmente a intervalos de dos semanas o más, dependiendo de la aparición de los síntomas de sarna en los racimos de uva; cuando la viña era atacada por la sarna el intervalo del azufrado podía ser menos tiempo. Los meses adecuados para el azufrado eran entre octubre a diciembre cuando los racimos de uva estaban en pleno desarrollo. Al mismo tiempo se vigilaba que los mamones se mantuvieran a una altura de

aproximadamente medio metro, cuidando que no pasen de esa altura porque esto iba en desmedro de los racimos de uva, el tamaño de los granos de uva disminuía; por eso se mantenía los mamones hasta la maduración de los racimos de uva, de la actividad se encargaban tanto varones como mujeres. Los mamones eran aprovechados para el forraje de mulas y toros. En mes de enero empezaba el cuidado de los pájaros tanto en las huertas de uva como de durazno.

La uva empezaba a madurar poco a poco desde mediados del mes de marzo hasta mediados de abril; cada semana se recogen los frutos maduros, primero recolectaban los racimos de uva cortando con las tijeras de podar hasta llenar las canastas, de ahí eran trasladados al domicilio o a un costado de la huerta donde se extraían los granos dañados y los granos muy menudos con tijeras pequeñas, luego los racimos eran clasificados en dos tamaños primera y segunda, de grande a pequeño, de ahí era empacadas en canastas. Se reunían tres canastas y eran *ch'iphadas*, para ser trasladadas en mulas y burros a la comunidad de Chíncha, donde se cargaban a un camión hasta la ciudad de La Paz donde se comercializaba en el Tambo Luribay de la calle Max Paredes.

CULTIVOS SECUNDARIOS

En el Valle seguían sembrando algo de papa milli en parcelas reducidas, mayormente destinada para el auto consumo. La siembra era en dos partidas, la primera se realizaba en los meses de marzo y abril y se cosechaba en el mes de agosto, esta siembra reemplazaba a la papa de las aynoqas que era para el autoconsumo. La segunda partida se efectúa en el mes junio o julio, la cosecha se hace en el mes de noviembre. La siembra mayormente era a pico porque son parcelas reducidas. De las dos partidas papa milli sólo algunas UD llegaban a comercializar una o tres cargas. Después de cosechar papa sembraban maíz o trigo, el trigo destinaba para autoconsumo.

CULTIVOS EN EL VALLE ALTO

A mediados de la década de 1980, en los bosques vírgenes de Valle Alto de K'ara se empezó a sembrar papa milli adelantada. Hasta esos años, en esas tierras ubicadas cerca a la Cabecera de Valle no se cultivaba, sólo servían de pastizal para el ganado ovino y vacuno, específicamente comprende las zonas de Qallpa Qallpa, Wila Pampa, Qala Qala, Pajunala, Waynapat Luma, Thaqhi Pallqu y K'aruma. Esas zonas fueron parceladas debido al requerimiento de las UD, es decir, cada UD tomó posesión roturando la tierra y sembrando en ellas, solo en la zona de Wila Pampa la tierra fue repartida por el Sindicato Agrario a los afiliados. La tierra de esta zona, en relación a las otras, era medio plana en ellas los varones comenzaban a roturar la tierra a principios del mes de febrero cuando todavía caía la lluvia, las herramientas utilizadas eran pico, hacha, machete y barreno. Una vez roturada la tierra, los varones se dedicaban a desmenuzar los terrones de tierra con picos, sacaban piedras y arbustos colocándolos en los linderos de las parcelas. En el mes de marzo se sembraba la papa sólo con pico, los varones hacían las *qhuwas* y las mujeres ponían la semilla, una tercera persona se encargaba de abonar con urea encima de la semilla, esta actividad la realizaban los niños/as, de lo contrario se encargaban los varones.

Estas zonas no requerían de abono, la tierra era fértil por ser *purum uraqis* o tierras que nunca fueran cultivadas y podía generar buenos productos sólo se utilizaba urea para cultivo de papa milli. El guano era utilizado en las parcelas con cultivos intensivos de las sayañas de

Valle y Cabecera de Valle, la mayoría de las UD apenas se abastecían de guano para las principales parcelas de las sayañas.

A fines del mes de marzo o principios de abril comenzaba el riego a los sembradíos de papa. El riego se captaba de las vertientes de Cabecera de Valle de la zona Kulisalanchha de K'ara y de las vertientes del sector Puna de la comunidad de Quebrada, estos eran aprovechados desde el mes de marzo hasta el 23 de junio. Desde 24 de junio hasta principios del mes de diciembre los sindicatos agrarios de K'ara y de Quebrada controlaban la distribución de la mit'a a los usuarios de ambas comunidades, 10 días para K'ara y 12 para Quebrada. Desde mes de diciembre hasta junio el agua corría por el río Janq'uqal Jawira y era aprovechada por los comunarios de K'ara para los cultivos de papa en los valles próximos a Cabecera de Valle. La cosecha de papa empezaba en el mes de julio. En las *qallpas* de papa sembraban maíz amarillo a principios del mes de diciembre, cuando las qallpas eran humedecidas por la lluvia. La siembra de maíz era a pico, los varones se encargaban en hacer *qhuwas* y las mujeres ponían la semilla, en el mes de enero se aporcaba. Todo el ciclo productivo dependía de la lluvia. La cosecha de maíz se realizaba en el mes de junio, actividad a cargaban de varones y mujeres.

CULTIVOS EN LA CABECERA DE VALLE

En las sayañas de Cabecera de Valle los cultivos de papa milli y maíz se mantenían con riego del sindicato agrario. En las parcelas principales hubieron pocos cambios, mientras en las parcelas secundarias se produjeron algunos cambios productivos principalmente debido a que dependían del ciclo de la lluvia, así dejaron de sembrar papa y maíz. Las lluvias llegaban con retraso a fines del mes de noviembre. Se dice que en las décadas de 1960, 1970 y parte de 1980 la lluvia llegaba en el mes de septiembre con lo que se daba inicio a la siembra de maíz y papa. En los siguientes años la lluvia fue irregular, se retrasaba o bien se adelantaba, por lo que algunos años se sembraba paralelamente con el ciclo de la lluvia y otros no, ese fue el motivo por el cual dejaron de cultivar maíz y papa. Asimismo, en estas parcelas se cultivaban productos de poca importancia como haba, cebada y trigo, cuando la lluvia todavía estaba en su auge a fines o principios del mes de enero.

En las parcelas principales de sayañas cuya extensión es de 1800m² se sembraba con 12 arrobas de semilla de papa milli. El cultivo de papa milli en esta área obedecía a la mit'a de riego del sindicato agrario. Esto se evidencia al considerar las extensiones de cultivo de papa milli en Cabecera de Valle, en la década de 1970 era de 2000 a 2500m² con riego, cosechaban veinte cargas de papa para la venta. Al pasar los años el agua de las vertientes ha mermado afectando directamente la producción de papa, lo que ha reducido la cosecha a 14 ó 15 cargas de papa para el mercado, sin contar la papa para el consumo de la UD ni para semilla. También redujeron los *muluntrus* o papas extra grandes, una sola papa llegaba a pesar una libra o más, la cantidad de *muluntrus* aproximadamente era dos arrobas. Esta disminución indica no sólo el problema de agua sino también con la tierra, la cual va perdiendo sus nutrientes. Un manejo intensivo e inadecuado de la tierra hace que desde la Reforma Agraria de 1953 ésta no descansa ni un año, asimismo afecta el alargamiento de las mit'as de riego para el cultivo de papa; el turno de riego llega pasando 20 días, lo ideal para el riego de papa milli es que llegue cada 14 días.

TRANSFORMACIONES EN EL SISTEMA PRODUCTIVO DE LAS AYOQAS

La “papa temporal se transformó en papa miskha por el riego” (Pellens y Navia, 2005:31). Casi la misma suerte corrieron las ayoqas a secano en K’ara. A mediados de la década de 1980 algunas unidades domésticas se animaron a cultivar papa y maíz en las ayoqas con riego secundario en la Cabecera de Valle, son parcelas que se ubican en las partes bajas próximas a los bosques del Valle. Las zonas específicas son: Qullpa, Tusuta, Qarani, Asatini, Taranka, Qantutani y Allun Jawira. En estas zonas la mayoría de las unidades domésticas de K’ara, accedían a las parcelas y esto debido a la ubicación de las parcelas de las ayoqas. Las unidades domésticas que tenían parcelas en las partes bajas han sido privilegiadas por las vertientes secundarias de agua, el acceso al riego de las vertientes secundarias es libre. Mientras las parcelas que están ubicadas en la parte superior dependían del ciclo de la lluvia.

En la zona de Taranka mayormente se cultivaba alfa alfa para el forraje de los animales, esas alfa alfas reemplazaba a la avena y cebada berza de las ayoqas, como disminuyeron los cultivos de cebada, avena y maíz en las ayoqas. Todavía se mantiene la circulación de cultivos en las 8 ayoqas, aunque algunas parcelas se cultivan bajo riego en las ayoqas de Cabecera de Valle. Como se ha mencionado anteriormente, un sayañero tiene de 3 a 5 parcelas en una ayoqa. El cultivo bajo riego es una o dos parcelas, las restantes se cultivan a secano. De los sobrantes 2 o 3 parcelas. El sistema productivo a secano en las ayoqas de Cabecera de Valle sigue de 2 a 3 parcelas en el caso de los sayañeros, mientras a los sobrantes es 1 o 2 parcelas, pero ni con eso completaban el cultivo en todas las extensiones de las parcelas.

En los intervalos de riego a las huertas de frutas en el mes de agosto, algunos miembros de las unidades domésticas se trasladaban a la su residencia en la Cabecera de Valle, a fin de preparar la tierra de las ayoqas para la siembra de papa milli. El riego a las parcelas se extiende de dos a siete días debido a que el agua de las vertientes es reducida. La roturación de tierra se hace después de tres días o más, esta actividad se realiza por partes según el compás de riego, si las parcelas son extensas se rotura con yunta de lo contrario se usa pico. Luego se desmenuzan los terrones de tierra. Las parcelas pequeñas roturadas a pico se siembran sin barbechar. Algunas unidades domésticas acopiaban guano de oveja en la residencia de Cabecera de Valle o de las *anaqas* de las ayoqas, de ahí eran trasladados en mulas y burros. Algunas UD que no tienen suficiente guano utilizan abono químico o urea. La organización del trabajo para la siembra de papa era similar a las sayanas de Cabecera de Valle. Pasadas cinco semanas de la siembra empezaba el riego y se extiende por varios días. El manejo de las parcelas de la ayoqa bajo riego era similar a las sayañas de cabecera de valle. El primer año se siembran papa milli y el escarbado de papa siembran cebada, como en las sayañas de Cabecera de Valle; el segundo año se siembra maíz, el tercer año de nuevo se cultivaba papa milli y cebada.

Con la introducción del cultivo de las frutas en el Valle, entre los años 1980 a 1995, se han generado cambios en los cultivos a secano en las ayoqas. Después del ciclo de descanso de la tierra, el primer año se cultiva papa, el segundo oca, papaliza e isaño, el tercer año por lo general se deja sin cultivo. En anteriores años o décadas, se cultivaba cebada y avena en el nivel Puna, y en la Cabecera de Valle maíz y cebada. El promedio de descanso de las ayoqas tradicionalmente era de seis años, con la introducción de frutas en el Valle la rotación de los cultivos en las ocho ayoqas se alargó.

Además, se redujo considerablemente la extensión de los cultivos, esto tiene que ver con las actividades coincidentes en el Valle y en las aynoqas. Por ejemplo, en el Valle la cosecha y comercialización de fruta coincidía con la roturación de tierra en las aynoqas. La mayoría de las unidades domésticas preferían dedicarse a las frutas que al cultivo de papa en las aynoqas. Hubo casos extremos en los que se mantuvieron en una determinada aynoqa por dos años seguidos con cultivo de papa, así ocurrió en 1988-89 en la aynoqa de P'ari en la Cabecera de Valle. En el mes de abril del año 1988 las unidades domésticas subieron a roturar la tierra pero se encontraron con tierra seca, algunas UD con mucho esfuerzo apenas lograron roturar 200 m² de tierra donde sembraron papa, al siguiente año roturaron la tierra casi la misma extensión pero ni aun así pudieron cultivar en todas las parcelas de la aynoqa de P'ari. En 1989 los sembradíos de papa, oca, papalisa e isaño se redujeron a una sola aynoqa. El tercer año pasaron a la siguiente aynoqa, Qantutani, donde también roturaron reducidas parcelas para la siembra de papa.

La mayoría de los sayañeros tenían huertas extensas en el Valle, algunos redujeron sus cultivos de papa en las parcelas y otros dejaron definitivamente de cultivar en las aynoqas, las parcelas quedaron abandonadas. En las aynoqas los cultivos de papa se veían como lunares, la mayoría de las parcelas estaban baldías sólo con arbustos. Algunos sobrantes aprovecharon las parcelas baldías de los sayañeros indebidamente, estos sólo acceden a parcelas *achak sunt'iña* o parcelas muy reducidas como para que se revuelque el ratón. Estas parcelas tienen una extensión de 50 m² o menos. En el caso del ayllu Majasaya - Mujlli en Cochabamba, Nelson Tapia señala: “algunos comunarios en forma premeditada cultivan algunas parcelas a sabiendas de que son de posesión ajena; bajo el lema de “la tierra es de quien la trabaja” especialmente cuando cuenta con escasa tierra o tienen semilla de sobra” (Tapia, 2002:157). Se dice que en K'ara hasta los primeros años de la década de 1980 no se veían parcelas baldías, todas las parcelas estaban sembradas de extremo a extremo en las aynoqas, tampoco había usufructo indebido de las parcelas. Con la consolidación de las huertas en el Valle, se produce la reducción de extensiones de cultivos en las aynoqas, algunos sobrantes aprovecha usufructuar indebidamente parcelas con cultivo de papa y otros.

A finales de la década de 1980, apareció el gorgojo de los andes o gusano blanco de papa. Esto remató casi definitivamente el abandono de los cultivos de papa en las aynoqas. Se dice que en las aynoqas de Cabecera de Valle más de la mitad de la producción de papa se gusanaba, no servía para la venta solo salvaban para el consumo propio, trueque y, a veces, para la semilla, la misma que guardaban en medio de yerbas amargas como la *q'uwa* y otras, el olor agrio de las yerbas alejan a los gusanos de la papa. Además, los gusanos exigían que la cosecha se realice antes de que los tallos de papa empiecen a amarillar, si esperaban hasta que los tallos sequen, el gorgojo atacaba a la planta y muchas veces acababa las papas dentro de la tierra. En las anteriores décadas la papa se cosechaba cuando los tallos quedaban totalmente secos. A fines de la década de 1980 se adelantaba la cosecha de papa para salvar algo de la producción, esto coincidía con la cosecha de frutas en el Valle, muchas unidades domésticas prefirieron vender frutas y dejar la papa a los gusanos.

Algunas UD maduras que anticipaban cosechaban papa gusanado trocaban con frutas de las comunidades de Luribay. La papa se llevaba en mulas y burros a las comunidades del Valle de Luribay donde trocaban con frutas: uva, higo y otros; los mismos compradores llevaban a la feria semanal de la mina Viloco donde era vendida por dinero. Algunas veces llevaban

papa a las comunidades de Cabecera de Valle, Puna y Alto Andino del municipio de Cairoma. La papa tenía un precio muy barato en el mercado de La Paz, peor la papa agusanada de las aynoqas; resultaba mejor trocar con las frutas de menor calidad, la fruta se vendía a precio un poco más elevados que la papa, de esa manera conseguían algo de ingresos monetarios.

La producción de maíz mantuvo su importancia, tanto para el autoconsumo como para el trueque con los *kasirus* del altiplano paceño y orureño. El maíz se cambiaba con sal, ch'arkhi, ch'uñu y otros, se mantenía el intercambio con las comunidades de Valle de Luribay ya sea con verduras (tomate, cebolla y otros), gallinas y, muchas veces, pollitos. El maíz no se vendía en el mercado, en esa época el maíz no era tan rentable, su precio era inferior al precio de la papa.

EL GANADO

Los cambios en el sistema productivo agrícola en K'ara, también provocaron la reducción de los hatos de ganado ovino y vacuno. En la década de 1980 el ganado ovino se redujo a 50 cabezas por hato, también el ganado vacuno se redujo a un par o cuatro toros. La reducción de los hatos de ganado ovino y vacuno fue debido a la ampliación de la producción bajo riego en las aynoqas de Cabecera de Valle. El inicio del ciclo productivo agrícola anual exige un tiempo para cuidar al ganado, además cuando la rotación de cultivos a secano llegaba a las aynoqas del nivel ecológico Cabecera de Valle los hatos de ganado definitivamente no ingresaban. En esas circunstancias el ganado tenía que ser pasteado en las aynoqas de Puna y Alto Andino. El cuidado del ganado se ponía mas crítico para los ganaderos cuando los cultivos a secano estaban en nivel ecológico Puna, en este caso para cuidar el ganado se arreaba hacia las zonas de Alto Andino, disponible único lugar para pastear/echaderos de ganado. En las aynoqas de Cabecera de Valle no se podía soltar el ganado porque existían cultivos con riego. Finalmente, los bosques del Valle tenían cultivos agrícolas donde no se podía pastear el ganado. El *Yapu Kamana* nombrado en una reunión del sindicato agrario, tenía que cuidar los cultivos en las aynoqas del ganado, cuidar del ganado de otras comunidades y no de la misma comunidad. El *Kamani* rondaba por los cultivos para evitar los daños que los animales pudieran provocar.

CUADRO DE PRECIOS DE CULTIVOS ANUALES Y PERENNES

CULTIVOS	Precio 1992 Año		Promedio de ingreso	%w
	Febrero	Marzo		
Papa (carga de 6 ó 7 @)	90	80	85	100
Durazno tradicional (carga de 6 @)	150	80	115	27
Durazno mejorado (carga de 6 @)	300	150	225	63
Uva blanca moscatel de Alejandría (6 @ exactas)	300	330	315	74
Uva negra menuda (6 @ exactas)	150	170	160	47

Elaboración propia en base a los entrevistas.

(1) Porcentaje de ingreso adicional en comparación al precio promedio de la papa.

Hemos tomado el precio de la carga de papa para extraer el porcentaje de los demás productos. El precio de la carga de papa primera tenía un promedio de 85 bolivianos, tomamos como el 100%, el durazno tradicional es el 27% más que la carga de papa. El durazno mejorado superaba a la papa en un 63%, la uva moscatel aventajaba con el 74%, y la uva negra con el 47%. Los cultivos perennes generaban una ganancia superior a la de papa, este hecho tuvo su efecto entre los k'areños para cambiar la producción de papa a cultivos perenes en Valle.

Sin embargo, se debe aclarar que en la mayoría de las huertas predominaba el durazno tradicional, una mínima parte de las unidades domésticas tenían durazno mejorado. Las ganancias de durazno superaban en 35% a las ganancias de la papa. La uva generaba mayor ganancia de 63 y 74% en relación a la papa, es por eso que la mayoría de las unidades domésticas tenían huertas de uva.

CRISIS DE LOS CULTIVOS PERENNES EN K'ARA: 1992-1995

Entre los años 1992 y 1995 se suscitaron nuevos cambios en el sistema productivo agrícola en el Valle de K'ara. La uva fue aniquilada por los pulgones de la filoxera, cuyo nombre científico es *viteus vitifoliifitch*. La filoxera es una plaga en forma radicícola que habita en el suelo y subterráneamente ataca a las raíces de la vid, esto ocasiona el debilitamiento de la planta, causa bajo rendimiento, la paralización de la producción llegando a dar muerte a las plantas (ver Miranda, 2003:40). En la microrregión de Luribay la filoxera apareció a fines de la década de 1970 en la huerta de uva de José Morales de la finca "La Unión", ubicado en el Pueblo de Luribay.

Los síntomas de la filoxera son: después de la poda de sarmientos, los mamones tardan en desarrollarse, además, los brotes nuevos adquirirían un color verde limón y no su color natural de verde oscuro, disminuía la cantidad y calidad de los productos, aparecían rajaduras en los pies de la viña. De esa manera cada año disminuyen los brotes, hasta que finalmente dejan de brotar y luego poco en poco se van muriendo las plantas.

En la misma época los árboles de durazno fueron atacados con diversos bichos y hongos: arañuela, pulgones, verruga, oídio, goma y manchas blancas. En los arboles de durazno aparecieron *quqa t'arwa*, es decir, brotes como pasto de color plomo de 3 cm de una altura, aptos para consumo de animales. Esto también cundió a otros árboles frutales y árboles silvestres con muchos años de vida. Los arboles de durazno con bichos y hongos presentaban la rajadura de sus troncos, los nuevos brotes eran de color amarillento, las guías dejaban de crecer. Lo ideal de las guías de durazno es que cada año tienen que crecer 5 cm. o más. Estas guías florecen al siguiente año y generan los frutos. La arañuela hace que las hojas tomen el color verde amarillento, las plantas sanas tienen color verde oscuro; las ramas empiezan a secarse cada año y disminuye la cantidad y calidad del producto, los frutos aparecen con rajaduras y en la cáscara del fruto aparecen hematomas de color plomo, así los frutos empiezan a pudrirse en el mismo árbol, surgen moretones como si fueran aplastados con los dedos y en el interior aparecen gusanos blancos. Los primeros afectados eran los arboles de durazno mejorado, perchicos, almendras y otros; la planta decaía rápidamente.

Mientras los duraznos tradicionales o duraznos asnos eran parcialmente resistentes a los bichos, pero debido a su sabor agrio en el mercado no son muy demandados. Los k'areños comercializan durazno fresco y durazno deshidratado denominado *qulu* o *k'isa*, muchos de ellos fueron desanimados con la baja de los precios, este fue el motivo para que algunos se

animaran a injertar duraznos mejorados en la planta tradicional.

Para combatir estas plagas en los duraznos los productores recurrieron a los agroquímicos. Fueron dos unidades domésticas las que empezaron, Franco Gomes y Morales Chino. Los agroquímicos que utilizaron para combatir a los bichos y hongos fueron: óxido de cobre, cobre-ton, aceite mineral, caitar y abono florea. Además las plantas requerían guano natural y el chonteo de las huertas de durazno. Al principio no había un manejo adecuado de las técnicas de aplicación de fertilizantes químicos, lo que también repercutió en la disminución de la producción de durazno para el mercado. La mayoría de las UD abandonaron las plantas de sus huertas, y la plaga hizo trizas a las plantas, las plantas de durazno mejorado luk'i y perchico se secaron sólo sobrevivieron algunas plantas de duraznos tradicionales con una producción reducida.

Cuando la filoxera dañó irremediablemente las viñas, las UD extrajeron las plantas poco a poco y retornaron al cultivo de papa milli para el mercado. Las UD maduras y algunas de las UD consolidadas asumieron otras estrategias para obtener ganancias, muchas de ellas se habían acostumbrado a las jugosas ganancias de la fruta, debido a ello los jóvenes hijos se animaron a producir arveja y tomate para el mercado. Así después de la eliminación de huertas de viña por la filoxera, esta opción fue asumida por las comunidades vecinas de lado de Luribay. El cultivo de papa milli resultó un cultivo secundario. Por otro lado, las UD decadentes, UD nuevas y parte de las UD consolidadas mantuvieron la producción de papa milli destinado al mercado y parcialmente para el autoconsumo, y como cultivo secundario tuvieron la arveja y algo de tomate, que sólo cultivaban algunos años.

En los siguientes dos estudios de casos ilustraremos las opciones productivas que siguieron los comunarios, primero el tránsito de fruteros a paperos y, segundo, de fruteros a tomate, arveja, papa, con algo de durazno.

Caso 1: De frutero a papero

La UD Apaza Ruiz está conformada por don Pascual, doña Andrea y sus dos hijas. En el año de 1994 esta pareja tenía aproximadamente 65 años de edad, sus dos hijas habían formado dos nuevas unidades domésticas y vivían aparte. Esta UD Apaza Ruiz se mantenía en el grupo de los sayañeros, con casi la misma extensión de terreno en Valle, sólo había cedido a su hija mayor unos 1000 m² como herencia. En las ayñoqas no se modificó las extensiones de parcelas.

Por ese año (1994), don Pascual y doña Andrea extrajeron de la parcela principal las viñas atacadas por la filoxera, donde volvieron a sembrar papa milli diciendo: *ch'uqij sataxañani aka musq'a achunakajjanis kusakatanatija*, (papa no más nos sembraremos, estas frutas no había sido bien). De esta manera abandonaron definitivamente el cultivo de frutas para dedicarse al cultivo de papa milli destinado al mercado y algo para autoconsumo, también maíz para su consumo y para trueque y trigo para elaborar pan. En la década de 1970 se dice que esta pareja estaba muy desanimada con los cultivos de uva y durazno y no querían saber nada, luego acordaron cultivar papa y algo de maíz y trigo. El retorno a la producción de papa no fue igual a la práctica tradicional, algunos años cultivaron algo de arveja para el mercado pero no era el interés principal sólo era un cultivo secundario.

Caso 2: De frutero a la producción agrícola diversificada

La segunda pareja corresponde a Remberto Quispe de 40 años y su mujer, Benita Patzi, de 39 años, sus hijos empezando son: Yoni de 20 años, Freddy de 18 años, María de 15 años y Paulina de 8 años. Esta UD es parte del grupo de los sobrantes, la extensión de su tierra es mediana en relación al caso anterior; en Valle su tierra alcanza una extensión aproximada de 4500 m², en las sayañas de Cabecera de Valle tiene alrededor de 4000 m², además cuenta con una parcela en la ayñoqa de Tusuta que la cultiva con riego secundario, en cada ayñoqa acceden de 2 a 3 parcelas con un sistema de producción a secano.

En el año 1994 extrajeron las viñas infestadas con filoxera y cultivaron papa milli el primer año, el segundo año tomate, y el tercer año también empezaron cultivar arveja. Los productos principales para el mercado eran arveja y tomate, los secundarios papa, maíz mayormente para su consumo y algo para el mercado, además siembran algunas verduras para su propio consumo, si había un excedente lo vendían en el mercado.

Esta UD recurrió a los agroquímicos para combatir a los bichos de durazno, sin mucho éxito. Los agroquímicos no eran tan efectivos debido a que las técnicas de curado no se aplicaban adecuadamente, tardaron 5 años en aprender las técnicas de aplicación de los agroquímicos pues es todo un arte, se tiene que seguir minuciosamente los procedimientos. En determinada etapa las plantas requieren de uno u otro agroquímico, cuando se excede los márgenes de la aplicación de los agroquímicos se puede echar a perder toda la producción de durazno; en muchos casos las flores se pasaban, los frutos en plena formación se caían, quedando los árboles sin fruto. Hasta los Ingenieros Agrónomos muchas veces fallan no aplican adecuadamente los agroquímicos. Los malos comentarios sobre los ingenieros agrónomos son generalizados por los agricultores, como nos comentó un comunario: *nosotros les enseñamos a producir frutas, esto pasa hasta con los ingenieros titulados que vienen a trabajar para las instituciones de desarrollo y otros, los que llegan sin experiencia en cultivo de frutas, hasta suelen matar algunos años la producción de durazno* (Jacinto Paco, comunario de Palca Luribay, año 2007).

Después de tantos fracasos, esta UD una vez que aprendió las técnicas de aplicación de agroquímicos logró reactivar un poco la producción de durazno para el mercado. Salvaron la mitad de plantas y la otra mitad fue aniquilada por los bichos y hongos. Los posteriores años empezaron a plantar nuevos plantines en sus huertas de durazno. Entre el 2004-2005 llegaron a perfeccionar las técnicas de manejo de agroquímicos y empezaron a vender durazno en cargas, aunque se nota mejoras en la productividad no ha alcanzado el nivel de la época de oro de frutas en la década de 1980. La diversificación de la producción fue una opción para los productores, entre los principales productos está el durazno, el tomate, la arveja, la papa y, algunas veces, verduras.

En valle de K'ara las UD maduras y parte de las UD consolidadas cultivan arveja y tomate. La arveja se siembra en el mes de abril o mayo siguiendo todo el proceso desde el riego, la roturación de la tierra, el desmenuzamiento de terrones, la siembra la maduración y finalmente la cosecha que empieza el mes de agosto. La cosecha consiste en recolectar las *lip'as* o productos maduros, estas son empacadas en bolsas de yute que se trasladan en camión hasta Villa Dolores en la ciudad de El Alto para su comercialización.

Para el cultivo de tomate, primero se compra la semilla, luego se almaciga durante 30 días, mientras se va preparando la tierra, después del riego se rotura la tierra a pico, en algunos casos con yunta. Luego el almacigo de tomate es trasplantado. Mientras el varón hace los surcos con pico, la mujer con los hijos va trasplantando los plantinis, al mismo tiempo se hace sobresalir la línea de tomates, en el medio del wachu se hace quedar como canal de riego, este último para riego, el primer riego se realiza al concluir el plantado. Después de dos o tres semanas se hace el aporque introduciendo urea en cada planta. El riego al cultivo es una vez cada semana. El fumigado con insecticidas se lo hace con un intervalo de 20 días, dependiendo de las plagas, si ataca fuerte los intervalos son más cortos. El tomate se planta en cualquier mes del año, no hay un mes o una época específica rígida como la papa. Los k'areños mayormente trasplantan tomate en los meses de abril a junio, después de cuatro meses empiezan con la cosecha, primero recolectan los tomates maduros, luego son seleccionados por sus características: el tomate imilla es redondo, el tomate lluqalla ovalado. También se toma en cuenta su tamaño. El tomate es empacado en un cajón de madera que contienen más o menos 45 libras, el cajón es tapado con arbustos y pastos que son sujetados con palos delgados y flexibles o con carrizo, luego es trasladado en camión hasta Villa Dolores en la ciudad de El Alto para su comercialización.

A principios de la década 1990, en el Valle Alto empezaron a abandonar los cultivos de papa y maíz, en las zonas Qala Qala, Pajunala, Qallpa Qallpa, Waynapat Luma, Wila Pampa y Thaqhi Pallqu. Esto fue debido a la reducción del agua para riego. Las principales vertientes de Cabecera de Valle eran aguas controladas por los sindicatos agrarios de K'ara y Quebrada, estas aguas fueron desviadas para el riego de cebada en berza en las sayañas, con el fin de subsanar la escasez de forraje para animales en la época seca. Las aguas de las vertientes secundarias también fueron disminuyendo, estas aumentaban el caudal a las vertientes principales. En general las vertientes principales y secundarias disminuyeron, esto debido al corto periodo del ciclo de la lluvia, además el trayecto largo de la acequia desde la Cabecera de Valle hasta el Valle Alto, mermaba las aguas de los canales de tierra. Por otro lado, la comunidad de Quebrada utilizaba riego constante para su cultivo de papa milli adelantada y maíz en la zona de Tara Tara, que es una aynoqa en la Cabecera de Valle cerca a la boca toma de *Janquqal Jawira*.

Desde la década de 1980 tres UD en la zona de Qala Qala tenían huertas consolidadas de durazno, con alrededor de 30 o 40 plantas, el riego lo hacían con poca agua hasta casi fines de 1990. En esos años surgió un problema entre las comunidades de K'ara y Quebrada, esta última se había atajado del camino carretero que une la estancia de la comunidad Quebrada con la estancia de K'ara. Esto desató un conflicto de gran trascendencia, llegando a peleas campales entre ambas comunidades. Los territorios de Quebrada y K'ara están entrelazados en diferentes niveles ecológicos y cortar el paso obligatorio del camino de herradura de una de otra comunidad generalmente desemboca en problemas, a la vez repercutió en el sistema de riego. El sistema de riego de estas comunidades estaba entrelazado en Cabecera de Valle, Valle, tanto el riego principal como los sistemas secundarios. La acequia de *Janquqal Jawira* del Valle Alto de K'ara estaba compartido con la comunidad de Quebrada, un buen trecho pasaba por el zona de Tara Tara perteneciente a Quebrada; debido al conflicto la comunidad Quebrada cortó la acequia y nunca más paso el riego hasta Valle de K'ara. Las tres huertas de durazno se secaron por falta de riego, por lo cual este sector fue abandonado definitivamente, y con el tiempo el bosque cubrió esos lugares y fueron aprovechados para pastar el ganado

ovino y vacuno.

La producción a secano en las aynoqas sufrió cambios a partir de los años 1995-96, se amplió la extensión del cultivo de papa, en reemplazo de la uva y del durazno del Valle. En la época de oro de las frutas, algunas unidades domésticas dejaron los cultivos tradicionales por algunos años; otras en cambio, producían para solo su consumo, principalmente debido a la falta de mano de obra. Después de la crisis de frutas en Valle las UD tuvieron más tiempo para dedicarse al cultivo de papa a secano en las aynoqas. Sin embargo, el ciclo de la lluvia no les favorecía muchas veces se retrasaba perjudicando la siembra de papa, en año 1996 las primeras lluvias llegaron a principios del mes de diciembre, cuando ya había pasado la temporada de siembra; se vieron obligados a sembrar tarde. Ese año disminuyó notablemente la producción de papa, la mayoría solo logró recuperar la semilla. Por otro lado, cundió el gorgojo de los Andes y afectó toda la producción de papa, su calidad no era apta para la comercialización, sólo para el auto consumo y para el engorde de ganado porcino. La papa agusanada pierde su precio en el mercado por eso algunas UD, con numerosos miembros en edad productiva, solían llevar papa a las comunidades del Valle de Luribay para hacer trueque con frutas. El intercambio se realizaba entre productos de similar calidad luego esas frutas eran vendidas en la feria de mina Viloco y Cairoma, de esta manera generaban algunos ingresos monetarios con la papa agusanada.

El agua de las pequeñas vertientes era aprovechada para cultivar las aynoqas del nivel Cabecera de Valle, pero poco a poco debido al corto periodo de lluvia el caudal de las vertientes disminuía. En la década de 1980 y principios de 1990 el agua abastecía a las pequeñas parcelas, luego el agua empezó disminuir notablemente hasta que ya no pudo cubrir el requerimiento de los cultivos, ocasionando que en algunas zonas como en Allun Jawira se abandonaran los cultivos. Las zonas de Qarani, Tusuta, y Kuntur Jaquña, que son más o menos grandes, el agua de las vertientes secundarias también se redujo y provocó la reducción de los cultivos.

El ciclo de producción agrícola a secano en las aynoqas se mantuvo, el primer año se siembra papa, el segundo año oca, papaliza, isaño y cebada, estos son productos destinados al consumo familiar, para semilla de mismo nivel y para papa milli en la Cabecera de Valle.

En las sayañas de Cabecera de Valle los sembradíos de papa milli y maíz con el riego de sindicato agrario se conservaron, los cultivos con lluvia de haba, cebada o trigo también se conservaron casi en las mismas extensiones.

LA PRODUCCIÓN AGRÍCOLA DESPUÉS DEL 2000

En el año 2003 la Alcaldía de Cairoma ejecutó un proyecto de riego en K'ara que consistía en el entubado de la acequia y el cementado del estanque de agua. Esto también generó cambios en la producción agrícola con riego secundario de las aynoqas en las zonas de Tusuta y Qarani de la Cabecera de Valle. En el trayecto entre el río Phichhitaranka hasta el estanque de Pararani el agua por el tubo no mermaba. Sin embargo el agua de la vertiente de Quilluma disminuyó notablemente, esta era una vertiente secundaria que abastecía a las zonas de Qarani y Tusuta. Entonces la vertiente de Quilluma había sido producto de la pérdida de aguas en la acequia de tierra, el entubado de la acequia lo reveló. Esto desató enormes conflictos entre los usuarios y se produjeron riñas y peleas, muchas UD acostumbradas a

sembrar papa milli y maíz en más de una parcela, tuvieron que reducir bruscamente las extensiones de sus cultivos las que quedaron entre 200 y 500 m². Nadie estaba dispuesto a sacrificar estos cultivos de papa y maíz que eran complementarios a los cultivos principales de las sayañas. Finalmente, muchas unidades domésticas abandonaron sus cultivos de papa y maíz en las zonas de Tusuta y Qarani. Las que mantuvieron sus cultivos fueron las unidades domésticas maduras. Para acceder al riego tenían que permanecer en el estanque esperando su turno. Otras cultivan grandes extensiones con la mit'a de sindicato agrario que viene del estanque de Pararani, muchas familias por la mayor división de las parcelas en las sayañas de Cabecera de Valle empiezan a cultivar grandes extensiones en las aynoqas.

En Valle de K'ara a principios de la década de 2000, empezó otro proceso productivo. Las plantas de durazno que fueron plantados en la década de 1980 y parte de 1990 se secaron debido al ataque de la arañuela, los pulgones, verruga, oídio, goma y manchas blancas. A principios de la década de 2000, casi no se producía durazno para mercado sólo para autoconsumo, escasas UD vendían algunas cargas de durazno. Hubo dos casos excepcionales que en la década de 1990, empezaron a combatir los bichos y hongos con oxido de cobre, cobre-ton, aceite mineral, caitar y abono floreal. Estas mantuvieron la producción de durazno para el mercado como 15 cargas por año, de los 50 plantas árboles de durazno.

La gran mayoría de los agricultores había diversificado su producción para el mercado, siendo los principales: papa milli, arveja y tomate, la producción de durazno en la mayoría de las unidades domésticas era ínfima. Los cultivos anuales dejaban pocas ganancias, no eran tan atractivos como en la época de oro de las frutas (1980 y 1990). Sin embargo veían cómo estas dos UD producían durazno para el mercado y les generaba ingresos monetarios, mientras las ganancias de papa, arveja y tomate era fluctuante unas veces el tomate tenía buen precio y otras veces caía la oferta y dejaba pocas ganancias. Entonces se animaron a plantar nuevamente durazno, cada año y poco a poco comenzaron con cinco plantas, algunas morían y las reemplazaban, pasaron los años y consolidaron huertas de durazno. Siguiendo todo el proceso cultural: los chonteos, el abonado, el riego hasta que florecieron y dieron los primeros frutos, asimismo, combatieron los bichos y hongos con oxido de cobre, cobre-ton, aceite mineral, caitar y abono floreal.

Se buscaron nuevas técnicas de injerto de durazno, en la década de 1980 y 1990 se practicaba el injerto estaca, una práctica muy arriesgada. Se realiza el corte en el tronco principal, cuando no prender las puyas del injerto, se perjudica a las plantas perjudica, pero en algunos casos extremos las plantas llegaban a morir. En la década del 2000 adquirieron nuevas técnicas de injerto en ojo e injerto corona, estos eran practicados en las comunidades de Valle de Luribay, de estas comunidades trajeron algún familiar entendido en el injerto de duraznos. El **injerto en ojo** consiste en implantar la puya o guía de durazno mejorado en uno de los ojos del tallo principal de la planta, de ahí se deja la planta hasta que brote la puya injertada, después que prende la puya del injerto se corte el tallo principal del durazno. En caso de fracasar el injerto al siguiente año se hace el injerto en el mismo árbol. Este tipo de injerto no es tan riesgoso por ello es la más practicado en la última década.

El **injerto corona** es de la siguiente manera: el tallo principal del árbol se corta a una altura de 40 o 50cm, la puya se implanta en los extremos de la corteza del tallo, luego se espera una semana para que prenda la puya. En casos excepcionales suelen morir las puyas, al siguiente año se hace el injerto en la misma planta.

Los injertos se realizan en el mes de agosto con lo que empieza el ciclo productivo de las huertas de durazno, generalmente el injerto se hace en las plantas nuevas que tienen uno o tres años, los nuevos plantines se reproducen vegetativamente y algunos en almácigo. Para porta injertos mayormente son durazno asno por ser más resistentes a los bichos. En los últimos años por la escasez de plantines de durazno de reproducción vegetativa, algunos comunarios han empezado a comprar plantines en macetas de nylon de las ferias de la ciudad de El Alto, y están dando mejores resultados. Se trasplanta sin deshacer la tierra de la maceta, la mayoría de los plantines sobreviven y alguno que otro muere. En las anteriores décadas se tardaba para poblar las huertas de duraznos. Se extraía de la tierra las raíces según la reproducción vegetativa, la probabilidad de que la planta sobreviviera era poca, de esa forma se tardaba mucho para formar huertas. En la última década, con los plantines adquiridos en las ferias de la ciudad, tienen mayor facilidad para poblar las huertas. Sin embargo se descose la variedad de los plantines, puede ser durazno *asno* o durazno de buena cepa; los agricultores suponen que son variedades de durazno *asno*, por ello hacen injertar a las nuevas plantaciones con duraznos mejorados. Los antiguos duraznos mejorados como *almendras*, *luk'is* eran buenos, luego se han vuelto *saq'us*, o sea degradado. Esas plantas un año está cargado de frutos y al otro año no carga, debido a esta variabilidad los duraznos mejorados fueron reemplazados por otras variedades como ulincates y una gran variedad de perchicos o al partir, estos cargan cada año casi la misma cantidad de fruto, por eso en los últimos años son más privilegiados. En algunos casos sus puyas fueron traídas de otras regiones de Bolivia.

Las herramientas que se utilizan para los injertos son: cuchillo filoso, serrucho, tocuyo, algunos siguen utilizando *jamillu* para masillar, aunque recurren más a masillas industriales para injertos y tijera de podar.

Con la reactivación del cultivo de durazno, la gran mayoría de las unidades domésticas siguen teniendo problemas en la aplicación de agroquímicos. Se debe dar un seguimiento minucioso en la aplicación de cada uno de los agroquímicos para cada etapa del proceso productivo; en muchos casos no aplican los agroquímicos en su momento, por lo cual tiene efecto negativo las flores se paman, en algunos casos quedan pocas flores, cuando se pasma de nuevo tiene aflorar, en ese caso el ciclo productivo empieza tardíamente con eso disminuye la cantidad y tamaño de los frutos.

Algunas unidades domésticas nuevamente están plantando uva. Desde el año 2005 hay dos plantaciones con buenos resultados tal vez otros comunarios les sigan el paso, como están plantando de nuevo durazno, también hay alguna esperanza de introducir uva.

PRODUCCIÓN PECUARIA

Hasta el 2012 se ha evidenciado el incremento del ganado vacuno, de un par de toros a 3 o 6 vacunos. Uno de los factores puede ser la constante subida del precio de la carne. La adquisición de cabezas de ganado muestra ciertas preferencias, en muchos casos la raza holandesa o suiza, de ellos el más gordo con una edad de 6 a 7 años se llega a vender en 6000 o 6500 bs. Un torillo de 2 años llega a un precio promedio de 4000 bs., el ganado de 4 años se vende en 6000 o 6500 bs. Además, algunas unidades domésticas se dedican a la compra venta de ganado vacuno, compran toros flacos y los hacen engordar durante unos meses, luego los venden con un incremento de 500 bs.; en otros casos cuidan el ganado durante seis meses o un año, esto incrementa el precio hasta 1000 bs., estos ingresos coadyuvan a la

economía familiar.

Los hatos de ovinos tienen de 5 a 50 cabezas, esto también genera ingresos monetarios, cada cabeza se vende a un costo de 200 a 400 bs. Los que tienen 50 cabezas de ganado, venden alrededor de cinco ovinos por año. Por otro lado, el hato de porcinos está entre 1 y 6 cabezas, los que tienen varias cabezas venden uno o dos chanchos a un precio de 300 a 600 bs. Las gallinas y los cuyes son para el autoconsumo. Los animales de carga no han sufrido modificación, las UD tienen de una a dos mulas o burros para traslado de los productos agrícolas.

La producción agrícola secundaria está ligada a los hatos de ganado. El maíz es utilizado para comida de los chanchos, gallinas y mezclados con sal se da al ganado vacuno, ovino y a los animales de carga. La chhalla de maíz es utilizada para el forraje de vacunos y animales de carga. El grano de cebada es utilizada para el consumo de los chanchos, y los rastrojos son utilizados también para forraje de vacunos y animales de carga. Los rastrojos de haba son utilizados para forraje de ganado ovino.

Los animales producen el guano que es imprescindible para la fertilización de la tierra, se dice que sin guano la tierra no produce, por ello el abono natural es utilizado para el cultivo de papa milli en Cabecera de Valle. El guano de las UD abastece parcialmente para los cultivos de Valle. Muchas unidades domésticas por falta de guano en Valle compran una o media camionada de guano de las comunidades de la provincia Aroma.

MAYOR VINCULACION AL MERCADO

En las últimas dos décadas se han abierto ferias en las microrregiones: el día martes en Pueblo de Luribay, el viernes en la comunidad de Azambo, y en la Capital Cairoma el día domingo. La feria de la mina Viloco se mantiene los días domingos. Estas han generado mayor dinámica comercial en la región. Los comunarios de K'ara cada vez más entraron a la dinámica comercial, en las décadas de 1980 y parte de 1990, los comunarios compraban productos industriales de primera necesidad, arroz y azúcar por quintal y aceite en bidones de 5 litros. Estos productos duraban largas temporadas, cuando se acababa volvían comprar. Pero a mediados de la década de 1990, las ferias locales dinamizaron el comercio. Las unidades domésticas tienen mayor consumo de víveres del mercado, cada semana van a comprar al mercado productos industriales: ropa, útiles escolares, víveres para consumo (pan, arroz, fideo, avena, aceite, refrescos, te, cocoa, café y verduras,), pilas, querosén, bebidas alcohólicas, herramientas agrícolas, agroquímicos y mesas rituales. Asimismo, se consume la comida en puestos y pensiones, las anteriores décadas era normal llevarse la merienda, ahora esta práctica se ha perdido. En la misma comunidad se instalaron pequeñas tiendas donde generalmente se expenden productos para niños como dulces y galletas, para los mayores: refrescos, bebidas alcohólicas y algunas veces pan. Los padres de familia se ven presionados para dar algunos centavos a sus hijos para la hora del recreo en la escuela para que consuman golosinas.

Para adquirir los productos industriales se requiere más recursos monetarios, por ello las unidades domésticas necesitan generar cada vez más dinero; entonces venden sus productos agrícolas resguardados. Las *juiras* o productos de reserva están vaciándose de las viviendas para comprar los productos industriales, antes el maíz no se vendían sino era almacenado

para *mach'as* (sequías) en *pirwas*. Otros productos que almacenaban era *ch'uñu*, haba y cebada. Ahora casi todo se vende en las ferias desde las habas de Cabecera de Valle, cebada y otros, en las anteriores décadas los productos deshidratados no vendían en las ferias ni en la ciudad de La Paz. Hasta mediados de la década de 1990 había los productos de reserva en grandes cantidades, posteriormente fue reduciendo a unos cuantos yutes de productos secos como maíz, trigo, cebada, haba y algo de chuño. Algunos productos agrícolas se venden por dinero, anteriormente eran trocados por otros productos entre las unidades domésticas.

K'ara todavía se encuentra en proceso de transición productiva, algo de la producción agrícola está orientado para asegurar el autoconsumo, aunque ya se vende para generar recursos monetarios y comprar productos industriales. Todavía se guarda algo de los productos deshidratados para los siguientes meses y hasta para algunos años, la tendencia de K'ara es el camino a la dependencia del mercado, producir algunos productos para el mercado y para autoconsumo comprar los productos del mercado.

PRECIOS DE CULTIVOS PERENNES EN VILLA DOLORES, CIUDAD DE EL ALTO (AÑO 2012)

CULTIVOS PERENNES	ENERO bs.	En FEBRERO bs.	En ABRIL En bs.	PRECIO PROMEDIO En bs.
Durazno mejorado (aprox. 6 @)	400	300	500	400
Durazno asno (aprox. 6 @)	200	150	200	183
Uva moscatel (6 @)	400	300	500	400
Uvilla (6 @)	240	170	200	203

Elaboración propia en base a las entrevistas.

El precio del durazno mejorado evolucionó desde el año 1992, de 225 bs la carga a 400 bs en año 2012, se nota el incremento de un 44%. El precio de la carga del durazno tradicional en el año 1992 era de 115 bs, para el año 2012 la carga se vendía en 183 bs, el incremento porcentual fue de 38%. La carga uva blanca en año 1992 tenía un precio de 315bs, el 2012 llegó a venderse en 400bs, incrementándose en un 22%. La carga uvilla en el año 1992 llegó a costar 160 bs y en año 2012 subió a 203 bs, el incremento porcentual fue de 22%.

**PRECIOS DE PRODUCTOS ANUALES EN EL MERCADO
DE VILLA DOLORES, CIUDAD DE EL ALTO (AÑO 2012)**

CULTIVOS	ENERO En bs.	OCTUBRE En bs.	PRECIO PROMEDIO En bs.
Papa primera (6 @)	150	350	250
Choclo (una bolsa de yute)	180	200	190
Arveja (4 @)	300	200	250
Tomate (90 libras)	120	50	85
Qulu de durazno (1 q)	1200	1000	1100

Elaboración propia en base a las entrevistas.

Una carga de papa en el año 1992 llegó a costar 85 bs, en año 2012 subió a 250 bs, el incremento en porcentaje fue 66%. La papa es un producto básico para la dieta alimentaria este incremento es notable. Los k'areños no comercializaban choclo ni maíz seco, la crisis de la frutas a mediados de la década de 1990, de esos años han empezado a comercializar el maíz en el mercado, hasta ese momento era solo para trueque. Los precios de los productos tradicionales de K'ara sufrieron un incremento desde el año 2008 con la especulación y la crisis alimentaria. La arveja y el tomate mantuvieron sus precios dejando ganancias considerables para las UD.

En los últimos años el precio del quintal de durazno *qulu* rebajó, el año 2012 el precio promedio era de 1100bs., cuando a finales de la década de 1990 el quintal de *qulu* llegaba a 1500 bs en ciudad de La Paz. A nivel general el precio cayó, por este motivo los k'areños no se dedican mucho a deshidratar duraznos.

Por otro lado, los cultivos tradicionales como papa milli y maíz, a finales de la década de 2000, han mejorado sus precios; el precio promedio de la carga de papa primera en el año 2012 estaba en 250 bs. El precio de choclo también muestra un ascenso, el yute de choclo tiene un precio promedio de 190 bs.

Mientras los precios de las frutas se han estancado, por ejemplo el durazno; hay mayor oferta de durazno en los mercados; en la última década en los municipios que nunca fueron productores de durazno se están plantando árboles de durazno, estos hacen competencia a los productores de Luribay y especialmente a los k'arenos.

LAS PERCEPCIONES DE LAS COMUNIDADES INTERMEDIAS DE LURIBAY A LOS COMUNARIOS DE K'ARA

Los comunarios intermedios, de Valle de Luribay están vinculados al mercado, de sus cultivos la mayoría está destinadas a la comercialización, entre cultivos perennes y anuales. En las viviendas casi no hay reserva de productos agrícolas para años venideros, sólo para semanas y meses. Es decir, en las viviendas casi no se ve el almacenamiento de productos agrícolas para consumo, solo se les ve lleno de cajas vacías de tomate, canastas vacías para manejar cargas de durazno. Además la mayoría de la producción agrícola es perecedero, como las frutas (durazno, uva, manzana, pera, pacay, granada y otros), luego tomate, arveja. Solo algunos se siembran maíz, para comercializar como choclo, de los mismos en la etapa de comercialización es aprovechado para autoconsumo. Papa milli casi no se siembra, alguno que otro suele sembrar surcos para autoconsumo, en casos excepcionales producen algunas cargas de papa para comercializar, pero es de poco interés. Las verduras como acelga, cebolla, lechuga y repollo, son destinadas mayormente para autoconsumo y algo de excedente para la comercialización. Cuando pasa la temporada de las verduras las familias se compran de sus vecinos, las verduras en las mismas chacras casi no rebajan, como decía: Abraham Colque comunario de Anquioma, en año 2006, el tomate en el mercado de La Paz y El Alto la libra se vendía en 1bs, relativamente era un precio bajo, en mismo precio me venden en mes anterior menor de un 1bs había caído el precio, pero aquí en la comunidad no rebajaban seguía a ese mismo precio estaban vendiendo. Como han entrado en la dinámica del mercado, todo se debe vender para comprar productos industriales del mercado. Es decir, las unidades domésticas casi todo compran hasta los productos agrícolas que son la base de la dieta alimentaria, como papa, maíz, y muchas veces verduras, y carne es consumida del mercado, casi ya se crían animales. Los productos industriales son consumidos como los víveres para la alimentación, agroquímicos, herramientas, ropas y útiles escolares.

Mientras los de K'ara mantienen todavía algo de productos agrícolas secundarios para autoconsumo, como los productos deshidratadas maíz, cebada, haba, trigo, el cultivo de papa milli en Cabecera de Valle, y algunas UD todavía siembran papa en Valle, también algunas UD siembran algo en las aynoqas, papa, oca, en este caso la oca es netamente para autoconsumo. Es decir en el fondo los comunarios de K'ara están resistiendo parcialmente al mercado, no son todavía totalmente dependiente del mercado, como las comunidades de Valle intermedia de Luribay, casi todos los productos consumen del mercado, al mismo tiempo todos los productos agrícolas tienen que vender para generar ingresos monetarios para asegurar la sobrevivencia. Los comunarios de K'ara suelen hacer crítica a los comunarios de Valle de Luribay diciendo; todo están comprando del mercado, pudiendo cultivarse papa y otros para autoconsumo, como los de K'ara llevan la papa a la feria semanal de Azambo, ahí mayormente compran los comunarios del Valle, casi no compran los *rescatiris* del altiplano de la provincia Aroma, que llevan mercadería para vender en la feria de Azambo, algunos K'areños suelen llevar papa hasta sus casas, como ellos no tienen papa están obligados a comprar, también muchos decían el plato de comida sin papa no es comida. Como los K'areños saben que algunas comunidades tienen sus niveles superiores como Cabecera de Valle y puna, de ellos se refieren: esos flojos porque no irán a sembrar papa, están comprando no más del mercado, papa, oca y otros productos.

Al contrario los agricultores de comunidades intermedias de Valles de Luribay, suelen

criticar a los de k'areños, que siguen todavía persistiendo con cultivos tradicionales de Cabecera de Valle y Puna, diciendo: *uka sunsu jaqinakaj pataruk sataskapji, ukan sataskapji tunqu, ch'uqi, apilla, ukam timpupasaskapji*, (esas personas sonsos están yendo arriba a Cabecera de Valle, ha sembrar maíz, papa, oca, con eso solo pasan tiempo). Viceversa hay crítica a los k'areños teniendo Valle están yendo a las alturas Cabecera de Valle y Puna, de esos productos de altura solo algunos productos se venden, en vez de de que aprovechen en Valle con cultivos comerciales que les genere ingresos monetarios. Con el ligazón con Cabecera de Valle los k'areños siguen estigmatizados como *pata jaqis* o gente de altiplano, que todavía persisten con cultivos anuales, los mismos son mayormente para autoconsumo, si los mismos venden son a precios bajos y les generan pocos ingresos monetarios. Una vez yo estaba yendo a K'ara desde la ciudad de La Paz, llegué de bus a la comunidad de Azambo, como extraño baje de bus, la feria del día viernes había terminado, poca gente había por la plaza y los comerciantes de Lahuacha y Patacamaya de provincia Aroma ya estaban cargando sus mercadería a los camiones, de ahí a una señora de Azambo pregunte si había visto algún persona de K'ara, de ahí me respondió la misma señora diciendo: creo que se han ido todos, pero puedes buscar por ahí; de ahí continuo diciendome fácil te vas ubicar de ellos son claritos ch'ixllus (medio sucios o ropas percuridas) por la tierra roja de comunidad de K'ara, la señora ha pensado que era un profesor del altiplano que estaba yendo destinado a la escuela de K'ara.

Todavía sigue reproduciéndose la diferenciación social, entre las comunidades que están todavía vinculados con las alturas con cabecera de valle o aynoqas, y las comunidades han entrado en la dinámica de mercado como las comunidades intermedias de valle de Luribay y también de centro alrededor de Pueblo de Luribay. El cultivo de papa exige un mayor manipuleo de tierra, eso es uno de los factores que hace percurir a las ropas de agricultores de K'ara, mientras los agricultores de Valle de comunidades intermedia y alrededores de Pueblo de Luribay están dedicados a los cultivos perennes y pocos a cultivos anuales como la arveja, tomate y maíz, que requiere menos manipulación de tierra en comparación con la papa y otros cultivos de raíces. Por algunos comentarios de los comunarios de comunidades intermedias de Valle de Luribay, ven a los K'areños como persistiendo en la pobreza porque siguen todavía manteniendo los cultivos tradicionales teniendo Valle, diciendo; porque no se dedicaran solo al Valle con los cultivos de frutas, arveja y tomate. Como por ejemplo: don Mariano Godoy se fue a vivir en una de las comunidades de altura donde tienen tierras su esposa, en K'ara tenía mediana parcela en nivel Valle de categoría de sobrante, alguno de sus familiares de Anquioma decía: porque no mas el Mariano se haiga ido a las aynoqas donde sus tierras de su mujer. Es un sonso siempre, al altiplano seba, en ahí está viviendo como pobrecito, en vez de cultivar frutas y tomate que generan ingresos monetarios en sus parcelas de Valle de K'ara.

Definitivamente es visto como moderno vivir en Valle por los comunarios de las comunidades intermedias del Valle y de centro de Luribay, seguir insistiendo en cultivar en las aynoqas de Cabecera de Valle o en las aynoqas, es estigmatizado como ser *pata jaqis* o sonsos, por falta de un conocimiento de progreso.

EXTENSION DE TIERRAS E INGRESOS

De las 43 unidades domésticas, el gráfico nos permite analizar algunas cualidades. En algunos unidades domésticas hay una relación directa entre ingreso y tenencia de tierra, en

caso de las dos unidades domésticas N° 4 y 5 Mamani Chipana, la tenencia de tierra es más extensa de hectárea y media, y sus ingresos también son altos, mayor a 40.000bs. Las dos unidades familiares pertenecen al tipo unidad doméstica maduro, cada una de ellas tienen 4 personas en edad productiva.

Pero algunas unidades domésticas tienen tierras todavía más extensas, casi tres hectáreas, como la unidad doméstica del N° 3 Flores Quispe, pero sus ingresos solo alcanzan a 10480bs. La explicación de este desfase entre ingreso y tenencia de tierra, es que la unidad doméstica está conformada por tres personas, la pareja tiene una edad aproximado de 60 años, más el hermano de la mujer de 80 años de edad, quien se dedica a cuidar los 4 toros y 1 burro y 1 mula. La mujer se dedica en pastoreo de ganado ovino, de 40 cabezas, solo el marido se dedica plenamente a las actividades agrícolas, por eso son bajos los ingresos monetarios de la unidad doméstica.

Hay unidades domésticas con pequeños terrenos y con ingresos altos, como los casos de las dos unidades domésticas N° 30 Quispe Apaza y N° 42 Apaza Sebastián cada una con extensión de terrenos menor a una hectárea. El ingreso de la primera unidad doméstica es 26260bs, y el ingreso monetario de la segunda unidad domésticas 28090bs. La primera unidad doméstica solo es la pareja de unos 55 años de edad, se dedican más a cultivos agrícolas; en Valle es el primer productor de durazno, en Cabecera de Valle se cultivan papa milli y maíz. Tienen poco ganado, 1 mula y 5 ovejas que mantienen amarrados en los pastizales. De la pareja la gente de la comunidad comentaba diciendo; tienen suerte para cultivos agrícolas, siempre hacen producir bien en las reducidas parcelas, casi siempre sobresalen sus cultivos agrícolas en la comunidad.

Por algunas interrogantes surgidas entrevistamos a la señora Quispe, la pregunta era ¿por qué sus cultivos de papa milli hace producir bien?, la señora nos decía: me siembro bien la papa, con una buena semilla, de tamaños grandes, a dos semillas se pone a cada hoyo, abono natural y urea. Además en la etapa de crecimiento de los tallos de papa, hay que estar al tanto de los bichos y hongos, si estos aparecen en el cultivo se debe fumigar con *tamaron* o con *karate*. Mientras otras unidades domésticas no hacen producir bien la papa milli, primero ponen las semillas muy menudas y en muchos casos semillas degradadas, además muchos solo ponen con una semilla en cada hoyo, los resultados no son tan buenos.

También la doña Hilaria Apaza nos comentaba de producción de durazno, ella decía: hay que dedicarse bien en ese cultivo no más, hay que cuidar minuciosamente los árboles, mantener con los agroquímicos, guano natural, las podas y otros. La unidad doméstica tiene mayor dedicación en los cultivos, de esa manera también reciben sus beneficios.

La segunda unidad doméstica Apaza Sebastián conforma entre 4 personas, la pareja de 50 años de edad, con hijo de 20 años, una niña de 8 años de edad. En ganado tienen un par de toros, 1 mula y 1 burro, en ganado ovino tienen 15 ovejas, los ovinos son pasteados por la madre del jefe del hogar junto con su ganado, la unidad doméstica se dedican casi exclusivamente a cultivos, mayormente en Valle al durazno, tomate y arveja. En las parcelas bajo riego de las ayoqas de Cabecera de Valle con cultivos de papa milli y maíz. La unidad doméstica tiene minuciosa dedicación a los cultivos, para que mantenga la productividad, además mayor introducción abono natural para fortificar la tierra de la tierra, utilizando poco

abono químico en las parcelas bajo riego en Valle y Cabecera de Valle.

En general, las 43 unidades domésticas de K'ara se dedican cultivar en las parcelas bajo riego en Valle, Cabecera de Valle y aynoqas, abandonando los cultivos a secano en las aynoqas. En los últimos años se han concentrado en Valle con producción para el mercado, complementariamente la producción de Cabecera de Valle bajo riego. La mayoría de las unidades domésticas tienen tierras, solo tres casos excepcionales no tienen tierra y una tiene solo para vivienda. Las unidades domésticas sin tierras en donde las sayañas de Cabecera de Valle son pocos, pero esa falencia es subsanada con las parcelas de las aynoqas circundantes a las sayañas de Cabecera de Valle.

A continuación presentamos los gráficos de extensiones de tierras, y los ingresos brutos de las unidades domésticas.

CAPÍTULO 6

DIVISIÓN DE TRABAJO PRODUCTIVO POR GÉNERO Y GENERACIÓN

Las unidades domésticas de la comunidad K'ara tienen sus propias y particulares formas de asumir las estrategias productivas agropecuarias, en cuanto se refiere a la organización de mano de obra por género y generación. Para desglosar mejor vamos a analizar por unidad doméstica, uno de cada grupo con sus propias características en la dinámica de la organización laboral.

En la década de 1970 los comunarios de K'ara empezaron a cultivar papa milli en Valle, con eso se amplió las actividades agrícolas, resultó insuficiente la mano de obra de las unidades domésticas para los cultivos de los tres niveles ecológicos: Valle, Cabecera de Valle y *aynoqas*. La papa milli en el Valle requería permanente mano de obra, con ello desatendían algunas actividades en la Cabecera de Valle y en las *aynoqas*, sino eran cubiertas con mucho esfuerzo, recurriendo muchas veces a *mink 'as*, *ayni*, *yanapa* y *faena* para atender los cultivos en las tres aéreas.

En la década de 1980 empezaron a introducir cultivos de frutas (uva y durazno) en Valle, esto ocasionó mayores problemas a las unidades domésticas para mantener los cultivos en Cabecera de Valle y *aynoqas*. Los frutales requerían un riguroso acompañamiento en el proceso productivo, además, aparecieron actividades que eran desconocidas para jóvenes agricultores de K'ara como el chonteo de viña, borrado de sarmientos, abonado con guano, dos desyerbes, riego constante y fumigado con azufre a las uvas, el cuidado de pájaros en las huertas en la etapa de maduración; la cosecha de la fruta se realizaba a medida que maduraban los frutos y luego eran comercializados. Mientras para los ex-colonos ya mayores no eran tan desconocida, en la hacienda hacían producir la huerta de uva del patrón Ernesto Rivera en Pueblo de Luribay.

Con la plantación de viña, a mediados de la década de 1980, la unidad doméstica madura del sayañero Apaza Quispe tenía 8 miembros: los padres de aproximadamente 50 años de edad, 3 hijos varones en edad productiva (mayores a 14 años), 2 niñas y 1 niño. Los hijos en edad productiva plena residían mayormente en Valle cuidando frutales, los padres residían en la vivienda de Cabecera de Valle con sus hijos menores. En la época de siembra de papa milli en Cabecera de Valle, como es una actividad que exige mucha mano de obra, los hijos mayores subían del Valle para ayudar a sus padres, y viceversa los padres se trasladaban al Valle para las actividades en la viña y otros.

Durante los meses de mayo a junio todos los miembros de la UD residían en Cabecera de Valle, debido a que en esa época hay mayor actividad en los niveles de altura (*sayañas* de Cabecera de Valle y *aynoqas*). Por otro lado, en los meses de enero a abril, casi todos los miembros de la UD residían en Valle, es la temporada de cosecha y comercialización de frutas y se requiere mayor mano de obra. En estos meses los miembros jóvenes cumplían con diversas actividades: el día sábado y domingo se dedicaban a recolectar las frutas, seleccionar y empacarlas; el lunes muy temprano (5:00 am) le daban de comer forraje a las

mulas y burros, a las 6:00 am cargaban las *ch'iphas* a los animales, hasta pasado el medio día habían realizado dos o más viajes a la comunidad de Chíncha, que era donde llegaba el camión. El padre iba a comercializar las frutas a la ciudad de La Paz. Al día siguiente, los jóvenes subían a tempranas horas a roturar la tierra en la *aynoqa* para el cultivo de papa y en la noche retornaban a su vivienda en la Cabecera de Valle, mientras la jefa de la UD se quedaba cuidando los huertos de frutas de los pájaros y los niños llevaban al ganado ovino a pastear a los bosques. El día viernes los jóvenes bajaban nuevamente al Valle para preparar las cargas de fruta.

Cuando empezaba el año escolar, los niños de la UD asistían temprano en la mañana a la escuela ubicada en la Cabecera de Valle, en la tarde después de las clases retornaban a su residencia en el Valle. Algunos días, para no caminar solían quedarse a dormir en la residencia de Cabecera de Valle pero los fines de semana si o si estaban en el Valle ayudando a sus padres en las actividades agropecuarias. La unidad doméstica no podía mantener los cultivos en todas las parcelas de una determinada *aynoqa*, sembraban papa el primer año, el segundo año cultivaban oca, papaliza e *isaño*. Algunos años lograban cultivar en todas las parcelas, otros años reducían las extensiones de cultivos. El tercer año, a veces cultivaban cebada, maíz (*aynoqas* de Cabecera de Valle) y otros pero muchas veces las parcelas se quedaban sin cultivos.

Por otro lado, las UD con menos miembros en edad productiva pasaron muchas dificultades para mantener la producción agrícola en las *aynoqas* y en la Cabecera de Valle, por ejemplo, la UD Quispe Colque sólo contaba con tres miembros en edad productiva, el padre de 50 años, la madre de 52 años y la hija de 22 años de edad. Por la reducida mano de obra no pudieron mantener los sembradíos en las *aynoqas*. Durante la cosecha y comercialización de frutas un miembro iba a comercializar la fruta a ciudad de La Paz, el segundo se quedaba cuidando las huertas de los pájaros y el tercero estaba ocupado pasteando el ganado ovino. No había miembros que pudieran roturar la tierra en la *aynoqa* para la siembra de papa. Concluyendo la comercialización de frutas a mediados de mes de abril, recién se trasladaban a la Cabecera de Valle, a roturar la tierra en la *aynoqa* pero se encontraban con la tierra seca debido a que la lluvia había cesado a principios del mes de marzo o a veces más antes, de esa manera se quedaban sin sembradíos en las *aynoqas*. Siendo casi imposible cubrir las actividades de las *aynoqas*, prefirieron atender los cultivos del Valle y mantener los cultivos principales en la Cabecera de Valle, abandonando definitivamente las *aynoqas*.

El ideal de la organización de mano de obra de una unidad doméstica madura fue hasta la década de 1970 centrado en papa milli en el Valle. En esos años podían cubrir todas las actividades laborales en los distintos niveles ecológicos. Con los frutales en el Valle desde la década de 80, nunca más lograron cubrir todos los niveles aunque hicieron su máximo esfuerzo en la organización de mano de obra, tuvieron que dar mayor preferencia a los cultivos perennes y anuales del Valle, sacrificando los cultivos de las *aynoqas* y algo de las *sayañas* de Cabecera de Valle.

A continuación detallaremos la organización actual de mano obra de tres unidades domésticas: UD establecida, UD madura y UD decadente. Con la descripción detallada de la organización de mano de obra en el año 2011 vamos a brindar una mejor idea de las actividades agropecuarias que realizan las unidades domésticas.

UNIDAD DOMÉSTICA ESTABLECIDA

La UD Mamani Apaza en 2011 estaba conformada por el varón Mauricio de 29 años de edad, la mujer Elena de 30 años de edad, y 3 hijos: Mario de 12 años, le sigue Magdalena de 10 años y Lorenzo de 7 años de edad.

La unidad doméstica es parte de grupo de sobrantes, en nivel Valle tienen acceso a parcelas de una extensión aproximada de 3500 m² con unos 50 árboles de durazno; los cultivos anuales son tomate y arveja, algunos años intercalan con otros productos como papa y maíz, todo se cultiva con riego de la cuenca de Atoroma. En Cabecera de Valle tienen una parcela de unos 4000 m², en donde siembran papa milli y maíz, algo para el mercado y el resto para el autoconsumo. Los productos secundarios son cebada y haba, mayormente son destinados para autoconsumo y algo para el mercado. En cada una de las 8 *aynoqas* tienen de 1 a 3 parcelas, solo algunos años siembran algo de papa para autoconsumo por falta de mano de obra. Su ganado consiste en 35 cabezas de ovinos, 3 chanchos, 5 gallinas, 3 toros y 2 animales de carga, una mula y un burro, y finalmente las mascotas, un perro y dos gatos.

A principios del mes de abril residían en Valle, primero almacigando el tomate en los márgenes del río Atoroma, actividad a cargo de Mauricio. Cuando llegó la convocatoria para la limpieza de la acequia de la misma zona, en 2011 Mauricio asistió al trabajo, la misma labor duró una semana. Después la UD se dedicó a preparar la tierra para siembra de arveja, primero riega la parcela, a las 4 de la mañana Mauricio salió de su casa para conducir el agua por la acequia de la cuenca de Atoroma, a las 6 de la mañana hacía llegar agua a la parcela, en donde se dedicaba a distribuir riego todo el día, después el hijo mayor Mario ayudaba en distribuir el agua a la parcela, luego el hijo era enviado a rondar por la acequia todo el día para evitar que hayan desvíos de agua por el taponamiento con los restos de los arbustos, o que algún otro agricultor pueda desviar el agua a sus cultivos.

Después de unos 3 días realizan el roturado de tierra con yunta, para amarrar el yugo a la yunta de toros hace Mauricio con ayuda de Mario o Elena. Después Mauricio va roturando la tierra, el hijo y la mujer se quedan desmenuzando la tierra y extrayendo los *ch'ijis* con picos, al día siguiente hacen *faena* entre Mario y Mauricio, después de las 9:00am las tres personas Mauricio, Mario y Elena continúan con el desmenuzamiento de tierra. Luego pasan a la siembra, Mauricio hace los surcos con la yunta y Elena se dedica a poner la semilla a los surcos, Mario se dedica a arreglar los surcos con pico.

Después la UD se traslada a Cabecera de Valle con todos sus animales incluyendo a sus gatos que van en canastas en el lomo de la mula o del burro. Elena y Mario suelen ir arreando los animales de carga, Mauricio va arreando los toros, llegan en una hora y media a Cabecera de Valle. Y entre tres hijos, el Mario arrea los chanchos haciéndoles descansar trecho en trecho en el camino bajo la sombra de los árboles, si los chanchos avanzan seguidos en el sol se calienta el cuerpo y pueden morir a media subida. La Magdalena y Lorenzo impulsaban a las ovejas e iban pastando por el bosque casi al anochecer hacen llegar a la residencia de Cabecera de Valle.

Una vez cambiada su residencia, comienzan las actividades agropecuarias. Mauricio recoge el maíz y Elena lleva a pastar el ganado ovino al sector puna, los hijos van a la escuela. Después Mauricio se dedica en las faenas y continúa en el día segando cebada y haba, una

vez concluido realiza el *tunqu qilli*, es decir sacar las mazorcas del maíz, luego Mauricio se dedica a construir la *ira* y una vez que está seca se trillaban la cebada con las patas de los animales de carga, luego será venteadada para su almacenamiento. En la misma *ira* se hace el desgranado de haba, golpeando con un palo, llamado *jawq'aña*; luego es venteadado y almacenado.

En medio de la cosecha de maíz, cebada y haba, Mauricio se escapa al Valle para regar el almacigo de tomate, más o menos cada 5 días. A veces manda al Mario a regar el almacigo. Mauricio también baja al Valle a regar el cultivo de arveja, a intervalos de 2 semanas.

A medida que va cosechando los primeros tres cultivos mencionados, el ganado vacuno consume los rastrojos, la tierra tiene que ser limpiado o comido los restos de tallos secos para regar y proceder a la siembra de papa milli. Empieza la *mit'a* de riego desde el 24 de junio en Cabecera de Valle, y el Mauricio fue encargado de recibir la *mit'a*. Cuando está concluyendo de regar el turno anterior a Mauricio según la lista de regantes, a las 5 o 6 de la tarde se tapa el estanque para que se llene con el agua de la vertiente durante toda la noche; al día siguiente a tempranas horas se destapa el estanque para que riegue la parcela, en la parcela la Elena espera después de haber conseguido *ayni* con una de sus hermanas para pastear su ganado ovino, y ayuda a distribuir el agua a la tierra, después el varón o la mujer suele ir a rondar por la acequia sacando las hojas de los arbustos que la tapan. Así termina el día, en la tarde cuando el agua del estanque se agota otra vez el varón tapa el estanque. Al día siguiente el proceso de riego es el mismo, pero al final de la tarde el que tapa el estanque esta vez es el siguiente de la lista en la *mit'a* de riego. Después de tres días se realiza el roturado de tierra con yunta, para amarrar los toros al yugo la mujer ayuda en agarrar el ganado o agarrar el yugo, después el varón va roturando la tierra. Luego de concluir el roturado de tierra, se realiza el desmenuzado de tierra con la lastra, la segunda vez el desmenuzado de tierra que no fue aplastado por la lastra se hace con pico, participando en esta actividad tanto el varón como la mujer.

La pareja Mauricio y Elena se trasladan a la residencia del Valle con el ganado ovino y los animales de carga, el ganado vacuno queda pastando en los rastrojos al cuidado de sus hijos que asisten a la escuela, también los cerdos y gallinas estarán a su cargo. Los hijos se cocinan para sí mismos.

En Valle empiezan preparar la tierra para el cultivo de tomate, el almacigo de tomate está pasando la etapa de trasplante. En primer lugar, Mauricio se dedica a regar la tierra, a veces solo, Elena le ayuda cuando encuentra *ayni* con algún familiar para el pastoreo de ovinos, si no encuentra *ayni*, Mauricio hace doble esfuerzo correteando para distribuir el agua en la parcela y rondando por la acequia. Después Mauricio tiene que subir a Cabecera de Valle a traer la yunta de toros para el roturado de tierra; el roturado lo realiza sólo Mauricio, si es el fin de semana los hijos bajan para relevar en el pasteo de ovejas, entonces Elena ayuda en el momento de amarrar los toros al yugo. Por su parte, Elena se queda a desmenuzar la tierra. Los siguientes días la pareja se dedica a desmenuzar tierra, en faenas y continuando todo día, el plantado de tomate se realiza el fin de semana para que los hijos escolares ayuden. Mauricio saca los plantines del almacigo, luego se dedica a hacer surcos, Elena y Mario van siguiendo tras de él colocando los plantines, se trabaja faena a partir de las 6:00am y continúan con jornal normal de trabajo de 9:00am a 18:00. Una vez

acabada la actividad, inmediatamente proceden a regar; de ello se encarga Mauricio o Mario. Los siguientes días riegan el cultivo de arveja, de la actividad se encarga Mauricio.

A principios del mes de agosto sólo Mauricio riega los duraznos, en este intervalo hace alguna nueva trasplante de durazno, también puede realizar algún injerto en una o dos plantas; después rotura la huerta de durazno. De esta actividad se encarga Mauricio con uno o dos *ayni* o *mink'a*; generalmente hay poco *mink'a*, la mayoría de los jóvenes han migrado, de ahí se hace *ayni* con algún familiar, normalmente con un tío.

En Cabecera de Valle les está venciendo la siembra de papa milli, a principios de mes de agosto, la UD se traslada allí con todos sus animales donde Mauricio realiza el barbecho de tierra con yunta, después con *faenas* se dedica a acopiar guano de su corral de oveja y lo traslada a la tierra preparada. La siembra queda programada para un fin de semana a fin de que los hijos menores salgan a pastear las ovejas. Mauricio surquea con yunta, Elena pone la semilla de papa y además el abono químico, Mario y Magdalena se encarguen de poner el guano a los surcos, pero algunas veces suele venir el hermano de la mujer Zenobio para poner el guano a los surcos, el cargar es pesado y derramar en el surco suele ser muy difícil para los hijos de Mauricio.

Cuando llega la segunda *mit'a* de riego para la siembra de maíz, la organización de mano de obra es similar a la siembra de papa milli, es decir, riego, roturado de tierra, desmenuzando de tierra. Después de concluir las actividades en la Cabecera de Valle la UD se traslada al Valle, Mauricio se encarga del riego de cultivo de arveja. Después continúan con el riego de tomate, pasando unos días viene el aporque, abonado y fumigado con agroquímicos de esto se encarga Mauricio. En muchos casos Elena consigue *ayni* para el pastoreo de ovinos, en ese caso tendrá tiempo para ayudar a Mauricio.

El riego de la huerta de durazno y el fumigado son dos actividades a cargo de Mauricio. Una vez que empiezan a madurar las arvejas, la cosecha se realiza poco a poco, se encargan Mauricio y los hijos. De la comercialización se encarga Mauricio o Elena. Pero el cultivo es asechado por los pájaros y tienen que ser espantados, de esta actividad se encargan los hijos durante los fines de semana, los días ordinarios Mauricio se dedica a espantar los pájaros, cuando está ocupado en otras actividades los deja así no más.

La siembra de maíz en Cabecera de Valle se realiza en el mes de septiembre, Mauricio y Elena se trasladan allí. En primer lugar, Mauricio se encarga de barbechar el terreno, al día siguiente Elena tiene que conseguir *ayni* para el pastoreo de ovinos. En la siembra Mauricio se encarga del surqueado y Elena pondrá la semilla de maíz.

A mediados de mes de septiembre, llega la *mit'a* de riego en Cabecera de Valle para el cultivo de papa, solo Mauricio se traslada, tendrá que buscar algún *mink'a* para el riego por *ch'iru*, se necesita dos personas para la distribución de agua en el cultivo y otro para que ronde por la acequia, si no consigue *mink'a* tendrá que hacer *ch'ach'ar*⁴⁵ de la escuela al Mario.

⁴⁵ *Ch'ach'ar*: es una jerga que significa faltarse de las clases de escuela por parte de los alumnos/as.

Una vez concluida esta actividad, Mauricio baja inmediatamente al Valle para regar el tomate y el durazno, así como para recolectar arvejas para la venta. Si Mauricio no tiene tiempo, *iraya*⁴⁶ los yutes de arveja o mandará los yutes de arveja con algún conocido para que se los venda en ciudad de El Alto. Luego Mauricio se traslada a Cabecera de Valle a aporcar el cultivo de papa milli, de la actividad se encarga él solo, a veces consigue algún *mink'a*. Después se tiene que trasladar al Valle a recolectar arveja y comercializarla, volviendo del viaje hace el riego de tomate y su fumigado. También tiene que realizar el riego de durazno y el fumigado. Todo este tiempo Elena se dedica a pastear las ovejas.

Nuevamente se traslada a Cabecera de Valle para regar la papa, concluyendo la actividad inmediatamente bajará al Valle a espantar pájaros del cultivo de tomate, regar el tomate, regar el durazno; una vez que el tomate empieza a madurar, inicia la recolección de tomates de eso se encargan Mauricio con Mario o Elena. De la comercialización de tomate se encarga Mauricio.

A principios de diciembre se realiza el aporque de maíz en Cabecera de Valle, Mauricio y su hijo mayor se ocupan de esa actividad. A mediados del mes de diciembre llega la cosecha de papa, de esto se encarga Mauricio con algunos *mink'as*; de la selección y la comercialización se encarga Mauricio. A principios de enero en Cabecera de Valle Mauricio se encarga de la siembra de cebada y haba con la ayuda de los hijos. Luego se traslada al Valle para continuar con el riego de durazno, los hijos se encargan de espantar los pájaros de los duraznos. Además, en la parcela de la arveja Mauricio prepara la tierra para la siembra de maíz, la preparación es igual como para arveja. En la siembra de maíz Mauricio se dedica a surquear y Elena pone la semilla a los surcos.

En el mes de febrero empieza la recolección de durazno, actividad a cargo de Mauricio, Elena y Mario. La comercialización se encarga Mauricio o Elena, esto continúa hasta el mes de marzo.

UNIDAD DOMÉSTICA MADURA

El varón de 55 años de edad responde al nombre de Juan, la mujer Ancelma tiene 46 años y tienen cinco hijos: el hijo mayor es Leonardo de 19 años de edad, le sigue Maribel de 17 años, Ruth de 15, Edgar de 12 e Ismael de 8 años de edad.

La unidad doméstica es sayañero de segunda generación, el varón heredó la sayaña de sus padres, reemplazó al sayañero titular en la lista del sindicato agrario, aunque solo heredó parte de la sayaña. En el Valle accedió a más o menos 4500 m², donde cultiva durazno, aproximadamente alcanza a 120 plantas, además de tomate, arveja y, en algunos años, algo de papa, maíz y haba destinados mayormente al mercado.

En la sayaña de Cabecera de Valle el varón heredó aproximadamente 2500 m² (cuarta

⁴⁶ *Iraya*: envió de quintales o cargas de productos agrícolas a algún familiar o un comunario, con el fin que se lo venda junto con sus productos, al volver se lo entregan el dinero vendido, de estos algunos no familiares se bajan plata entre 10 a 30bs por cada unidad de quintal o carga, casi similares que se bajan las *qhathira* o vendedoras intermediarias en Calle 6 de ciudad de El Alto. Pero muchos familiares casi no se bajan plata por venta de las irayas, más bien suelen entregar el total de la venta al dueño. Entre los familiares se hacen *iraya* en la comercialización de productos agrícolas, por eso casi no se cobran, mas bien hacen *ayni* en la comercialización de productos.

hectárea), y la mujer heredó una parcela de 500m², en ellas cultivan papa milli, maíz, algo de cebada, trigo y haba. Una parcela de *Qullpa* de la *aynoqa* de *Tusuta*, con una extensión aproximada de 1500m², cuenta con riego secundario, en ella cultivan de manera intercalada un año papa milli y el segundo maíz y como perenne alfa alfas en los lugares pendientes. En las 8 *aynoqas* tienen de 1 a 3 parcelas, en ellas el ciclo productivo es a secano. En ganado tienen 4 ovinos, 4 toros, 2 animales de carga (mula y burro), 4 chanchos y 6 gallinas.

A principios del mes de abril se encuentran en la residencia del Valle, primero almacenando el tomate en los márgenes del río Atoroma, actividad a cargo de Juan. Como algunas partes de la acequia fueron afectadas durante la época de la lluvia, los agricultores de la zona convocan a los demás para realizar trabajos en la acequia, el trabajo dura de 2 a 14 días, dependiendo de los destrozos por la lluvia el canal de riego. A dicha actividad acude Leonardo. Sus hermanas Maribel y Ruth se van al colegio de Azambo de lunes a viernes, sólo los fines de semana ayudan a sus padres; de lunes a viernes Edgar e Ismael asisten a la escuela de K'ara, en la tarde ayudan en algunas tareas domésticas y algunas actividades agropecuarias, los fines de semana ayudan todo el día en las actividades agropecuarias. Cuando la unidad doméstica se traslada a Cabecera de Valle llevan a todos sus animales, Edgar e Ismael ayudan a trasladar los animales. Ancelma se dedica a pastear ovinos, mientras los toros y chanchos son cuidados por Edgar e Ismael, Juan va a roturar tierra en la *aynoqa* para cultivo de papa a secano, con mucho esfuerzo logra roturar con pico como una parcela o algo más, esto para asegurar el autoconsumo; si termina rápido el trabajo en la acequia, Leonardo se incorpora al trabajo ayudando a su padre. En el mismo mes de abril es la cosecha de papa en las *aynoqas*, luego oca, de la actividad se encargan Juan, Leonardo, y los fines de semana ayudan Edgar, Maribel, Ruth y Ancelma mientras Ismael patea las ovejas. Las actividades en las *aynoqas* se concluyen hasta fin de Abril, los cultivos de la UD alcanza a un parcela. Del riego del almacigo de tomate se ocupan Maribel y Ruth, al bajar y subir por Valle de K'ara en el trayecto entre la estancia de K'ara y el colegio de Azambo de Luribay.

A principios de mayo Juan y Leonardo se trasladan al Valle para riego de la parcela para el cultivo de tomate y arveja; a tempranas horas Leonardo va a la boca toma del río Atoroma a dirigir el agua por la acequia hasta la parcela, el padre está esperando en la parcela para distribuirla con la ayuda de Leonardo. El rondar por la acequia está a cargo de Leonardo, a la conclusión irán a Cabecera de Valle por tres días a segar maíz, cebada y haba, las actividades avanzan un poco más rápido con la ayuda de los hijos menores.

Después bajan al Valle a roturar la tierra con yunta. Muy temprano Leonardo y Juan van con la yunta de toro y a los animales de carga, en los lomos amarran algunos productos agrícolas como papa, chuñu y herramientas, Juan rotura con yunta, Leonardo realiza el desmenuzado de tierra, después de concluir la roturación de tierra Juan también realiza el desmenuzado de tierra, con las faenas y continúan el día con el desmenuzado de tierra Juan y Leonardo, luego Juan realiza el barbecho. Después se realiza el trasplante de tomate, sacan los plantines del almacigo, luego en la *faena* Juan empiezan hacer surcos con pico y Leonardo va trasplantando en los surcos, Leonardo se encargará de regar el cultivo. En la siembra de arveja, Juan surquea con yunta, Maribel se encarga de poner la semilla y Leonardo se ocupa de arreglar los surcos con pico.

Juan y Leonardo se trasladan a Cabecera de Valle con la yunta de toros y los animales de

carga, donde concluyen el segado de maíz, cebada y haba. Luego se dedican al *tunqu qilli* los fines de semana con la ayuda de los hijos que están en el colegio y en la escuela. Luego Juan y Leonardo se dedican a hacer la *ira*, para desgranar la cebada y haba, el triturado de cebada con animales de carga se encarga Leonardo, mientras Juan ayuda amontonar los restos de cebada que rebalsan de la *ira*. Después el producto es venteado para su almacenado en el domicilio. Juan y Leonardo continúan con el desgranado de haba en la *ira*, se golpea con palo, cuando está triturado es venteado y almacenado. En medio de la cosecha de maíz, cebada y haba, Leonardo sube al Valle para regar los cultivos de tomate y arveja y fumigar el tomate.

Desde el 24 de junio empieza la *mit'a* de riego en Cabecera de Valle, Juan se encarga de recibir la *mit'a* de riego; cuando concluye el anterior, una vez vaciado el agua del estanque, Juan tapa el estanque entre las 5 y 6 de la tarde, desvía el agua de la vertiente al estanque para que lo llene durante la noche. Al día siguiente, a tempranas horas, Juan destapa el estanque y conduce el agua por la acequia hasta la parcela, donde Leonardo espera para distribuir el agua. Mientras Juan se queda en la parcela, Leonardo va a rondar por la acequia y por el estanque, sacando hojas y arbustos que perjudican el paso del agua. En la tarde, cuando se termina el agua nuevamente Juan tapa el estanque para que se llene de agua. Al día siguiente sigue la misma rutina, temprano por la mañana Juan destapa el estanque y empieza el proceso de riego. Después Leonardo y Juan bajan al Valle a regar el tomate y la arveja, a los tres días se realiza el roturado de tierra con yunta; para amarrar los toros al yugo la mujer agarra el ganado o agarra el yugo, el varón va roturando la tierra. Luego de concluir el roturado de riega en parcela y el otro va de ronda por la parcela.

Leonardo y Juan vuelven a subir a Cabecera de Valle a roturar la tierra. Juan se ocupa del roturado de la tierra con yunta, Leonardo ayuda en amarrar los toros al yugo, de ahí se dedica desmenuzar la tierra con la lastra. Al concluir el desmenuzado de tierra con la lastra, Juan y Leonardo continúan el desmenuzado de tierra con pico, buscan algún terrón que se escapó de la lastara.

Después, a principios de mes de agosto, Leonardo se traslada al Valle para regar los duraznos, si es fin de semana su hermana Maribel o Ruth ayudara en esta actividad, si es a media semana Juan bajará de Cabecera de Valle; uno de ellos se ocupa de distribuir el agua en la huerta y el otro va a rondar por la acequia. Hasta el chonteo harán algún nuevo trasplante de durazno, también podrán realizar algún injerto en una o dos plantas, después roturarán la huerta de durazno de esta actividad se encargan Juan y Leonardo.

En la Cabecera de Valle se preparan para la siembra de papa milli, primero realizan el barbecho de tierra con yunta. Leonardo ayuda a Juan a amarrar los toros, luego Juan se ocupa de barbechar con yunta, y Leonardo se ocupa en acopiar guano en el corral de ovinos; al día siguiente Leonardo y Juan trasladan el guano del corral al barbechado en carretilla. La siembra es programada para un fin de semana, Juan se ocupa de surquear con yunta, Ancelma pone la semilla en los surcos, Leonardo pone el guano, Ruth pone urea, Maribel suele arreglar algunas partes del surco. Ismael se ocupa de pastear el ganado ovino. Esta es una forma ideal de organización de mano de obra para siembra de papa milli. Cuando llega la segunda *mit'a* de riego para la siembra de maíz, la organización de mano de obra es similar a la siembra de papa milli; empieza con el riego, roturado de tierra y el desmenuzado de tierra.

Juan y Leonardo se trasladan al Valle a regar el cultivo de arveja, uno de ellos se encarga de la distribución de agua y, el otro ronda la acequia. Después, continúan regando el tomate, pasando unos días viene el aporque y abonado, actividad realizada por Juan y Leonardo, del fumigado con agroquímicos se encarga Leonardo. En el segundo riego de la huerta de durazno, la organización de mano de obra es similar al primer riego. Del fumigado de plantas de durazno se encarga Leonardo.

Una vez que las arvejas comienzan a madurar la cosecha se realiza poco a poco, actividad de la que se ocupan Leonardo, Maribel, Ruth y, a veces, Juan. La comercialización estará a cargo de Leonardo o Juan. El cultivo es asechado por los pájaros; del espantado se encargan los hijos menores los fin de semanas, y los días ordinarios se encarga Leonardo o Juan.

La siembra de maíz se la realiza en el mes de agosto, primero Mauricio se encarga de barbechar el terreno, en la siembra Juan surquea con yunta, Ancelma o Maribel se encarga de poner la semilla, Leonardo se ocupa de arreglar los surcos con pico. Se encargan Leonardo y Juan de *mit'a* de riego en Cabecera de Valle para el cultivo de papa, además uno de los hermanos menores tendrá que ayudar; mientras dos están regando el cultivo, uno va a rondar por la acequia. Del riego de tomate y durazno se encargan Juan y Leonardo, uno ronda la acequia y el otro riega el cultivo. Luego Leonardo y Juan completan la recolección de arveja, uno de los dos se encargará de la comercialización. Después se trasladan a la Cabecera de Valle a aporcar el cultivo de papa milli, actividad realizada por Leonardo o Juan con la ayuda de Ancelma, y, a veces, de Maribel o Ruth. Una vez concluido el aporque, Leonardo y Juan bajan al Valle para recolectar arveja, si es fin de semana tendrán la ayuda de Maribel y Ruth. La comercialización es tarea de Leonardo o

Juan. El riego de tomate continúa, de ello puede encargarse Leonardo o Juan, asimismo del fumigado se encarga uno de los dos. Lo mismo sucede con el riego de durazno del que se encarga Leonardo y Juan, del fumigado con agroquímicos se encarga Leonardo.

En la Cabecera de Valle continúan con el riego a la papa, actividad a cargo de Juan con ayuda de Edgar o alguna de las hermanas, el fumigado al cultivo de papa se lo hace con folidol y Juan es el encargado. En el Valle se tiene que espantar los pájaros que rondan por el tomate, de lunes a viernes se encarga Leonardo, los fines de semana se encarga Maribel o Ruth. El riego al durazno es como en el anterior caso. Si el tomate ha madurado, Leonardo y Juan se ocupan de la recolección, el fin de semana cuentan con la ayuda de Maribel, Ruth y Edgar. Leonardo se encargará de la comercialización de tomate.

A principios de diciembre en la Cabecera de Valle se realiza el aporque de maíz, de la actividad se encargan Juan, Ancelma y los hermanos menores Maribel, Ruth, Edgar. A mediados del mes de diciembre se hace la cosecha de papa, de la actividad se encarga Juan, Ancelma, Maribel, Ruth, Edgar; la selección de papa estará a cargo de Juan y Ancelma así como la comercialización. A principios del mes de enero, Juan se encarga de la siembra de cebada con yunta, mientras él hace los surcos, Ancelma se ocupa de derramar la semilla de cebada. Para la siembra de haba, primero se hace el roturado de tierra con yunta y Juan es el encargado, el surqueado también lo hará Juan y Ancelma pone la semilla. En el Valle Leonardo está regando el durazno y, además, se encarga de espantar los pájaros de los árboles de durazno. Luego se prepara la parcela para sembrar arveja, primero se riega la parcela actividad a cargo de Juan y Leonardo. El roturado de tierra con yunta lo hará

Leonardo con la ayuda de Juan, acto seguido se hace la siembra; del surqueado se encarga Juan, Ancelma pone la semilla, Leonardo se ocupa en arreglar los surcos con pico.

Para el 2 de febrero o fiesta patronal de Candelaria el durazno empieza a madurar poco a poco, recolectan Juan, Leonardo, Ancelma, Maribel, Ruth y Edgar. Ismael se ocupa de pastear las ovejas. Juan y Leonardo se encargan del traslado de las cargas de durazno a la carretera. La comercialización está a cargo de Maribel o Leonardo.

UNIDAD DOMÉSTICA DECADENTE

La unidad doméstica está conformada por una pareja de la tercera edad, el varón es Nicolás que tiene 65 años de edad y la mujer, Zuela, tiene 60 años, corresponde a categoría de sayañeros. Los hijos han migrado a la ciudad de La Paz y al Brasil.

Las extensiones aproximadas de las parcelas que corresponden a la *sayaña asociada*, en el Valle alcanza a una extensión de 4000 m², en la Cabecera de Valle las *sayañas* tienen una extensión aproximada de 5000 m²; una parcela en la *aynoqa* de *Tusuta* cuenta con riego secundario es aprovechada con cultivo intensivo, en las 8 *aynoqas* existen dos o tres parcelas para el cultivo a secano, por falta de mano de obra han sido abandonadas.

La unidad doméstica se ha dedicado a cultivar las parcelas bajo riego en el Valle, son cultivos anuales de papa, milli, maíz, arveja y unos 20 árboles de durazno. En la Cabecera de Valle tienen cultivos de papa milli, maíz y, algunos años, cebada y haba. En la actualidad su ganado ovino consta de 5 cabezas, que son amarrados en los pastizales, es aprovechado para autoconsumo, además de dos toros, una mula y animales de corral, dos chanchos y tres gallinas.

A principios del mes de abril se encuentran en su residencia del Valle. Empieza el trabajo de la acequia que sufrió destrozos por la lluvia, esto dura una semana o más. La unidad doméstica prepara la tierra para siembra de papa milli, primero se riega la parcela, de la distribución del agua se encarga Nicolás mientras Zuela va a rondar por la acequia. Después de tres días se realiza el roturado de tierra con yunta, se encarga Nicolás con la ayuda de su esposa Zuela; al día siguiente hace *faena* Nicolás, continuando todo el día entre Nicolás y Zuela se ocupan del desmenuzado de tierra con pico extrayendo los *ch'ijis* de la tierra. Luego viene la siembra de papa milli, Nicolás se encarga de surqueo con yunta y Zuela se encarga en poner la semilla de papa. La sobrina Maritza viene con su esposo de *yanapa* a sus tíos, mientras su esposo Mario pone el abono natural la sobrina Maritza pone el abono químico. La sobrina Maritza y el Mario ayudan como *yanapa* sin remuneración directa, son *yanapa* porque ellos usufructúan una parcela de su tío Nicolás bajo riego secundario en la *aynoqa Qantutani*, además aprovechan el forraje de algunas parcelas de Cabecera de Valle, en particular durante la época de sequedad cuando escasea el forraje para ganado vacuno.

Después Nicolás arrea los dos toros a Cabecera de Valle, volviendo al día siguiente, con Zuela trasladan las gallinas a lomo del animal de carga y arrean los chanchos y ovejas hasta el otro nivel ecológico. Nicolás y Zuela se dedican a segar maíz, cebada, y haba, luego sacan las mazorcas de maíz; mientras Zuela se dedica a secar el maíz, Nicolás hace la *ira*, donde trillaran las espigas de cebada con la mula. Zuela se dedica a subir con *jurkiti* los restos de cebada que rebalsan de la *ira*, después ventean los granos y finalmente lo almacenan en la

casa. Lo mismo se hace con las habas, las vainas se golpean con un palo, se ventea y luego se almacena en el domicilio.

A principios del mes de mayo, esta pareja baja con todos sus animales a Valle para regar el cultivo de papa milli, mientras uno riega el otro ronda por la acequia. Al día siguiente aprovechan el riego para sembrar arveja. La organización del trabajo es el mismo, uno riega y otro ronda por la acequia. Nicolás se encarga del roturado de tierra con yunta, Zuela ayuda a amarrar los toros al yugo, después ella se dedica a desmenuzar la tierra; al día siguiente ambos se dedican a desmenuzar la tierra con pico. El barbechado con yunta lo hace Nicolás con la ayuda de Zuela, en la siembra él surquea con yunta y ella pone la semilla en los surcos. Unos días después del segundo riego de papa milli, la pareja se dedica a aporcar, luego la pareja se traslada a la Cabecera de Valle con todos sus animales, para esperar el turno de riego del sindicato agrario que empieza el 24 de junio. El roturado de tierra está a cargo de Nicolás con la ayuda de Zuela, después ella se queda desmenuzando la tierra; al día siguiente Nicolás realiza el desmenuzado de tierra con lastra, por unos días más seguirán desmenuzando alguno que otro terrón de tierra que se escapó a la lastra. Luego bajan al valle para el riego de papa y de arveja, preparan la tierra para la siembra de una segunda partida de papa, la preparación de tierra y la siembra es similar a la primera partida de papa.

La pareja sube a Cabecera de Valle para la siembra de papa milli, Nicolás se encarga primero del barbecho con yunta; la organización para la siembra consiste en que Nicolás surquea con yunta y Zuela pone las semillas a los surcos, ayudan sus *yanapas* Mario pone guano y Maritza pone urea; si doña Zuela se cansa en poner la semilla, Maritza suele reemplazarla.

En mes de agosto cuando llega la mit'a de riego para siembra de maíz, la organización del trabajo en riego es la misma que de la papa, y también el desmenuzado de la tierra. De ahí se trasladan al Valle para regar el cultivo de arveja, Nicolás se encarga del riego y Zuela se dedica a rondar la acequia. Continúan con el riego de durazno y la organización es similar a la anterior. A mediados del mes de agosto Nicolás y Zuela se dedican a la cosecha de papa milli; asimismo Nicolás lleva algo de la producción al mercado. Luego se dedican a regar la arveja y continúan con el riego a la segunda partida de papa milli, Nicolás se encarga del riego y Zuela se encarga de rondar la acequia. También se encargan del riego de durazno, además se realiza la fumigación del durazno contra los pulgones, en mes de septiembre de esta actividad se encarga Nicolás. Nuevamente se trasladan a Cabecera de Valle con todos sus animales para el barbecho de tierra con yunta, actividad a cargo de Nicolás; del surqueo con yunta para la siembra se encarga Nicolás y Zuela pone la semilla. En mes de septiembre, continúan con el riego al cultivo de papa milli, la distribución de agua se encarga Nicolás y Zuela rondará por la acequia, se aplicaran dos turnos de riego.

Retornan al Valle para regar la arveja y la papa, mientras Nicolás distribuye el agua en los cultivos, Zuela se ocupa de rondar la acequia. Luego viene el aporque a la papa, ambos se encargan del trabajo. En mes de septiembre empieza a madurar la arveja, Zuela se encarga de espantar los pájaros y a medida que va madurando ambos van recogiendo las arvejas. La comercialización está a cargo de Nicolás, para lo cual hará por lo menos tres viajes.

Nuevamente se trasladan a Cabecera de Valle para regar la papa, a principios de noviembre, Nicolás se encarga del riego y Zuela va rondando por la acequia. A fines del mes de noviembre se trasladan al Valle para la cosecha de la segunda partida de papa milli, la

actividad es realizada por la pareja. Nicolás hará la comercialización. Continúan con el riego al durazno como en las anteriores etapas. Luego se trasladan a Cabecera de Valle para el aporque del maíz, actividad realiza por la pareja. La cosecha de papa milli en la Cabecera de Valle implica a la pareja, la comercialización estará a cargo de Nicolás. Retornan al Valle para regar el durazno, la organización es como la anterior; asimismo siembran trigo, a fines de mes de diciembre, en la parcela donde han cosechado la segunda partida de papa milli, el manejo de la yunta está a cargo de Nicolás y Zuela va derramando puñados de semilla de trigo.

La pareja se traslada a Cabecera de Valle para sembrar cebada, a principios de mes de enero, Nicolás se encarga de la yunta y Zuela derrama los puñados de semilla. Luego pasan a arar la tierra para sembrar haba, Nicolás se dedica a roturar la tierra con yunta, realizan el desmenuzado con la lastra, en la siembra el varón se dedica surquear y la mujer pone la semilla en los surcos.

Bajarán al Valle para regar el durazno, a mediados de mes de enero, la organización del riego es como en los casos anteriores. Después Zuela se dedica a espantar los pájaros de la huerta de durazno. A finales de enero Nicolás se encarga del aporque de maíz. Cuando empieza a madurar el durazno, la recolección es poco a poco, mandaran las cargas de durazno con la sobrina Maritza para que se lo venda en el tambo de ciudad de La Paz, la comercialización es como *yanapa* por la Maritza, pero en algunos casos le pagan por carga de durazno vendido de 20 a 30bs.

Las tres unidades domésticas, tienen sus propias peculiaridades de distribuirse las tareas por edad. En primer caso, la unidad doméstica establecida, los jefes del hogar son jóvenes en relación a los otros dos unidades domésticas, pero en muchas casos son autosuficientes en mano de obra las unidad doméstica, pero algunas actividades requieren mano de obra extra unidad doméstica, que generalmente recurren al *mink'a*, y *ayni* mayormente con familiares y a veces con los no familiares.

El segundo caso, la unidad doméstica madura, los mismos miembros pueden afrontar solas casi en todas las actividades agrícolas, pero cuando los hijos se van al colegio tienen problemas de mano de obra, de ahí en algunos casos el Leonardo hace *ayni* o se *mink'an*.

El tercer caso, la unidad doméstica decadente, solo está reducida a la pareja de tercera edad, por falta de mano de obra venden el hato de ganado ovino, además, tienen muchos problemas de mano de obra de mantener los cultivos, de ahí recurren a contratar *mink'as*, pero en muchos casos acuden a *yanapa* de la sobrina, a cambio cediendo una parcela en la aynoqa de Qantutani con riego secundario, de ahí la sobrina y su mardido están casi obligados a ayudar como *yanapa* al tío, además una extra más ceden el tío algunos pastizales en época de sequedad en las parcelas secundarios de la estancia. La pareja de tercera edad con ceder la parcela y algunos pastizales a la sobrina aseguran mano de obra, como no hay muchos jóvenes en K'ara es muy escasa contratar *mink'a*, los pocos jóvenes existentes están ocupados trabajando sus cultivos.

CRISIS DE MANO DE OBRA DE LAS UD

Las unidades domésticas maduras llegan a cubrir los trabajos agropecuarios, tal es el caso en Chari Provincia Bautista Saavedra, donde “La unidad doméstica campesina solo puede

cumplir plenamente con la división de trabajo (...) en sus épocas de “madurez”, es decir, desde cuando los primeros hijos llegan a edad productiva” (Spedding y Llanos, 1999: 133). Sin embargo en K’ara, hasta las unidades domésticas maduras no pueden cubrir las actividades agropecuarias en los tres niveles ecológicos, solo cubren plenamente en Valle y Cabecera de Valle y tienen que abandonar las *aynoqas*, en ellas solo en algunos años se cultiva algo de papa. Cuando los hijos/as empiezan a independizarse, formando nuevas UD, la primera UD queda como familia nuclear desnudada, entonces la pareja adulta tiende a reducir sus cultivos por falta de mano de obra; primero abandona totalmente las *aynoqas* y reduce algunos cultivos secundarios en la Cabecera de Valle. Se concentra más en los cultivos del Valle, produciendo los cultivos anuales y reduciendo los cultivos perennes; la producción se destina para autoconsumo y algo para el mercado. Aunque a veces los hijos ayudan a sus padres, no es suficiente, ellos también tienen que ocuparse de sus propios cultivos perennes y anuales.

En caso de viudez, la muerte de algún cónyuge, eso genera percances a las UD y afecta directamente a la producción agrícola y pecuaria. Si la mujer se queda con niños pequeños, tendrá que contratar jornaleros para el roturado de tierra, el surqueado con yunta, chonteos y plantación de frutas; si tiene hijos adolescentes, ellos pueden suplir los trabajos exclusivos de los varones. La producción pecuaria es mantenida por la viuda en hatos de ovinos, en K’ara, suelen vender la yunta de toros y solo crían vacas y burros.

En el caso de que el varón quede viudo, en la comunidad de K’ara la falta de mujer puede ser suplida temporalmente por algún familiar como la madre o la hermana, cuando son actividades agrícolas como poner la semilla de papa, oca o maíz; lo crítico resulta en las actividades domésticas como la cocina, el varón no siempre cocina como una mujer, algunas veces la comida no es del agrado ni de ellos ni de los hijos, algunos viudos suelen comentar “*no puedo comer lo que cocino*”. En la producción pecuaria, si tenía un hato de ganado ovino, se hará cargo algún familiar como la madre o la hermana, ellas le ayudan con los hijos pequeños pero mayormente venderán el ganado poco a poco por falta de mano de obra, sólo mantienen su yunta de toros, una mula, un burro y los animales de corral, chanco y gallinas.

En Chari, Spedding y Llanos (1999) destacan que existe solteronas, mientras en K’ara existen tres solterones y no hay solteronas. Los solterones son del grupo de los sayañeros, ellos se dedican más a producir en nivel Valle y en Cabecera de Valle con el riego del sindicato agrario, ellos no siembran en las *aynoqas*. La falta de mano de obra femenina en las actividades agrícolas como poner la semilla en la siembra de papa y maíz, es suplida como *yanapas* por las sobrinas o las esposas de los sobrinos, a cambio ellas usufructúan algunas parcelas secundarias de las *sayañas* en la Cabecera de Valle y las *aynoqas* bajo riego y a secano, también ayudan con alguna esperanza de heredar las tierras del tío.

MANO DE OBRA: FORMAS DE CONTRATACIÓN Y REMUNERACION

En la economía campesina, la base es la mano de obra de la misma UD, es el primer recurso de la comunidad de K’ara en las actividades de los cultivos perennes y anuales. Las UD no siempre son auto suficiente en mano de obra, a veces requieren mano de obra extra para las actividades de choncho de las huertas de viña y durazno, en la siembra y cosecha de papa milli, maíz. En K’ara hay cuatro formas de intercambio de mano de obra:

- *ayni*, intercambio de trabajo entre las UD.
- *mink'a*, intercambio de trabajo por producto o por dinero.
- *yanapa*, ayuda por usufructo de algunas parcelas de los familiares consanguíneos, y
- *Faena*, ayuda momentáneo en los trabajos agrícolas.

El *ayni* se practica generalmente entre familiares consanguíneos, políticos y rituales, solo en casos excepcionales se practica entre no familiares. En la década de los 80 practicaban el *ayni* entre los dueños de viñas familiares y no familiares, los varones en el chonteo y las mujeres en la cocina. Por otro lado, en el aporque de maíz se practicaba *ayni* casi entre todas las UD en Cabecera de Valle, el aporque se realiza con las primeras lluvias en octubre o noviembre, esto para neutralizar el brote de las yerbas malas.

El *ayni* entre los dueños de las huertas de viña ya no se practica en la actualidad (2011), los chonteos de viña dejaron de existir, son pocos los que tienen huerta de viñas. En la actualidad el *ayni* es practicado solamente entre familias por falta de mano de obra, en las actividades de siembra de papa milli en Cabecera de Valle y en Valle. Pero con mas frecuencia se practica el *ayni* en el pastoreo de ganado ovino entre las mujeres, juntan dos rebaños en uno solo. El *ayni* puede durar semanas alternadamente en épocas de mayor actividad agrícola, mientras que en épocas de poca actividad agrícola generalmente cada dueña patea sus ovejas individualmente.

El *ayni* no es equivalente en distintas actividades agropecuarias, como el chonteo de viñas, cuando existían más chonteadores, se descansaba a las cuatro de la tarde; en otros casos, cuando había pocos chonteadores, a veces se alargaba hasta las seis de la tarde o más, el intercambio era desigual entre los dos dueños. La práctica de *ayni* entre los dueños de las huertas de viña y la *mink'a* de las personas de Cabecera de Valle, es para realizar de una sola vez el trabajo de chonteo, el chonteo de viña tiene que realizarse con el primer riego de la huerta, es decir, si o si tiene que ser chonteada en uno no más, no se puede hacer por partes. Por otro lado, en el pastoreo de ganado ovino, los hatos de ovejas nunca son del mismo número; entre las que practican *ayni*, por ejemplo, una puede tener 30 cabezas, y la otra 50 cabezas, cuando el rebaño es numeroso se pasa más tiempo en reunirlos cuando se dispersan, si están cerca a los cultivos más se tiene que corretear para que no entren a los cultivos. El *ayni* es por tiempo de dos semanas, no se toma en cuenta el número de ganado. En el *ayni* del pastoreo de ovejas, cada quien se lleva la comida para medio día, no se le da la comida. Mientras en las actividades agrícolas generalmente el dueño hace merendar a sus *aynis* a medio día.

En cuanto a la *mink'a*, antes de la década del 80, se remuneraba mayormente en especie, por ejemplo en la cosecha de papa, por un jornal se les daba una canasta de papa, la canasta contenía de media a una arroba, la paga era la misma para el varón y la mujer. En la cosecha de uva, por jornal se pagaba una canasta casi llena, algo menos de una arroba; en la cosecha de maíz generalmente se pagaba en mazorcas de maíz, después de hacer secar solían desgranar las mazorcas de maíz, llegando a pesar aproximadamente algo menos de media arroba.

Desde principios de la década de 1990 hasta la actualidad, las remuneraciones por jornada de trabajo son mayormente en dinero; el jornal de los varones en la roturación de tierra con pico

y con yunta, surqueado para la siembra de maíz y arveja, tiene una remuneración de 40bs (2011). Mientras para las mujeres por las actividades de poner la semilla de papa, maíz y de otras actividades su remuneración es de 35bs. En las cosecha de papa se les paga mayormente con producto, como una canasta casi equivalente a una arroba, algunos pagan como a 35 a 40bs, el jornal es igual para mujer y varón. Mientras en la recolección de arveja y tomate esta entre 35 a 40bs., por jornal de varones y mujeres. En la comunidad de K'ara los jornaleros son los que tienen tierras reducidas y jóvenes solteros/as que van a trabajar para tener algo de dinero para ir de paseo a las ferias locales. Por el pastoreo del ganado ovino, entre 30 a 50 cabezas, suelen pagar de un mes un corderito de un año, los que pastean como *mink'as* generalmente son las mujeres jóvenes o casadas que tienen como 10 cabezas de oveja y quieren incrementar sus rebaños, también hacen dormir en sus propios corrales donde es aprovechada el guano del ganado del mes.

En K'ara, para los chonteos en la década de 1980, la gente de Cabecera de Valle sin acceso a las *sayañas* del Valle, bajaban a las viñas del Valle; a ellos los dueños de las viñas no les remuneraban, más bien solían decir “*por comida estarán viniendo*’”. Obviamente les atendían con una buena comida y *k'usa* en relación a otras actividades, a medio día el almuerzo era dos platos de sopa y un plato especial que consistía en *watia* de papa, oca, un trozo de asado de cordero, un pan de trigo y en medio en un aguayo se colocaban mote o chuño, para que todos coman hasta hartarse. Al finalizar el choneteo se les daba cena, consistente en un plato de sopa y un segundo plato de arroz, papa, chuño y guiso, e igualmente tendían en medio un aguayo con mote o chuño, después venía la desconcentración; pero algunos dueños solían ofrecer bebidas alcohólicas. Esto tal vez se asemejaría con *waqi*, en referencia de la practica en ayllu Qurqa en el departamento de Potosí, el *waqi* es una práctica propia de la siembra y se caracteriza por el convite de la comida a todos quienes participan en la siembra ya sea de una forma o de otra, como muestra de agradecimiento a miembros de la comunidad y presagio de la abundancia, en Qurqa se designa a un alcalde con un chicote, tiene la función de dirigir la actividad y algunos que no están respondiendo con el trabajo es castigado de manera burlesca, pero muchas veces, cuando toman bebidas alcohólicas suelen chicotear de verdad (ver CDC Causananchispaj, 2005). Esto es sin retribución en especie ni en dinero, solo se atiende con comida y bebidas alcohólicas a los jornaleros.

También se puede contrastar con la faena que se realiza en los Yungas de La Paz; “Es un trabajo festivo. Además de pagarles el jornal o devolverles el *ayni* a los participantes, se les convida un pan especial grande y una botella mediana de “papaya” (gaseosa). Esta sería la faena mínima en una cosecha regular de coca, pero si es una faena especial puede servir “trago” (alcohol de caña preparado con refresco), cerveza y comida durante el día o más tarde en la casa, amén de coca y cigarros durante todo el día y en la noche. Se acostumbra a hacer faena para *jinchuchar wawa coca*; en este caso, aparte de los demás regalos indicados, se debe servir un vaso de vino blanco con galletas y un trozo de queso a cada *k'ichiri*, al medio día. En una faena para plantar coca o en una faena de zanjeo, es obligatorio ofrecer una cena especial (generalmente sajta de pollo) a los trabajadores” (Spedding, 2005; 141).

En comunidad K'ara se denomina faena al trabajo temprano de uno a tres horas 6:00 a 9:00am, la actividad típica de la faena era azufriado a polvo, se aplicaba a las plantas de uva con brisas a tempranas horas de mañana antes que llegue evapore las brisas de uvas los rayos

solares. En la actualidad se practica *faena* en chonteo de huertas de durazno, desmenuzado de tierra, cosecha de durazno, tomate, arveja, papa y otras. La *faena* es para aprovechar a lo máximo la mano de obra, y al mismo apurar el trabajo agrícola, se extendería la jornada de trabajo, de 6:00am a 6:00pm, con descanso de una hora a horas 9:00 de la mañana, este para almorzar una comida cotidiana dos platos de sopa y muchos casos acompañado de mote y su *llajwa* de *ulupika*, otro descanso es a horas 13:00 con una hora para merendar, hay descansos de cuarta hora en la media tarde denominado *akulli*, en algunos casos *p'ixchan* coca, otros solo hacen un descanso. La *faena* hacen entre los miembros de la misma unidad doméstica, pero sabe haber algunos familiares que suelen ir a ayudar como *yanapa* en los trabajos apremiantes, pero las personas no familiares suelen ayudar como de modo de ir a visitar a las viviendas, luego quedan hacer *faena*, por el trabajo algunos dueños como en las cosechas suelen darles a los trabajadores algo de producto de la misma cosecha como unas 2 libras de arveja, tomate, y otros, el que recibe no tiene que tener el mismo producto, por ejemplo no invitan arveja, a la persona que tienen arveja en plena maduración, sino solo le dan las gracias, pero a todos invitan almuerzo tanto los que han recibido regalo como los que no han recibido productos. Pero las personas que se hacen ayudar en las *faenas*, como en los chonteos de huerta de durazno, cuando madura los productos en ese momento regalan algo de durazno a los que han trabajado en *faena*, y a otros pueden retribuir con otros productos, que tienen escasez de algunas verduras, el que ayudó en la *faena* va diciendo véndeme ese producto, después pregunta cuánto te debo, después suelen responder deja nomas así nomás llévate, el que entrega producto está conciente que ayudo con la *faena*, por eso le da como un regalo, pero en el fondo está pagando de las *faenas*, aunque no se mencione. Los trabajos de las *faenas* son una inversión que en algún momento se retribuye de alguna manera, en los momentos de necesidad puede salvar, también puede ser retribuido con préstamo de animales de carga, la yunta de toro para las actividades agrícolas. Finalmente algunos pueden devolver con la *faena* misma. Las *faenas* se realizan en las parcelas o cultivos que están cerca de las viviendas, en las sayañas del Valle y Cabecera de Valle. Mientras en los cultivos alejados casi no se trabaja con *faena*.

La gente de K'ara esta socializado a ayudar en los trabajos de las unidades domésticas, cuando una persona solo mira trabajar y no ayuda, es mal visto por los comunarios, por lo menos debe ayudar aunque un momento, a un individuo que ayuda se le dice trabajador, y el que no ayuda es visto como flojo. Al trabajador se le atribuye un prestigio positivo en la comunidad, suelen decir ese hombre o mujer es trabajadora, siempre tendrá comida no morirá de hambre.

La única forma de trabajo festivo en K'ara eran los chonteos de viña, que acabaron con la aparición de la filoxera. El chonteo de viña había sido un fenómeno post 1953, antes de eso los comunarios /colonos no tenían viña, los chonteos en la hacienda eran festivos. Se puede corroborar las historias de los chonteos de viña eran relatadas por personas mayores (ex colonos), de huerta de viña de patrón Rivera en la de Pueblo, chonteo de viña de patrón Condori de hacienda de Uyupampa y de otras haciendas de Valle de Luribay, las historias fascinantes de estos chonteos de viña eran amenas para los jóvenes. Casi la misma practica han retomado en la década de 80 y parte de 90, la gente se reunía para los chonteos de viña, los dueños de las huertas trataban de evitar que venga mucha gente, esto le generaba gastos en la atención de comida y bebidas, una de las estrategias asumidas era la desinformación del día de chonteo, es decir, dar un día diferente del día de chonteo puede ser adelantada o

retrasado, pero casi siempre se filtraba la información del día preciso del choneteo por los familiares de un determinado dueño.

El sistema productivo de cultivos anuales y perennes de K'ara, contrasta con producción de coca y otros en los Yungas de Chulumani, los dos son sistemas productivos muy diferentes, pero tienen en común la ocupación casi permanente de mano de obra. En K'ara existe un bajo nivel de socialización del trabajo, casi no se recluta más de 4 personas para el trabajo de un día, en diferentes actividades agrícolas. Mientras en Chulumani en los Yungas existe alto nivel de socialización de trabajo en la cosecha de coca, se puede reclutar de 14 a 18 personas o más, además ahí hay mayor participación de las mujeres, con eso posecionan socialmente. Mientras en K'ara las principales actividades de las mujeres son el trabajo doméstico y cuidado de ganado ovino y animales de corral. No obstante pueden participar en las actividades agrícolas pero son desplazados por los varones a un segundo plano. Las actividades de las mujeres no son valorados por el machismo de los varones y por fuerza física, aunque las mujeres tranquilamente pueden encargarse de las actividades como poner las semillas a los surcos de papa, arveja, maíz, así mismo pueden plantar tomate, luego aporcar papa y tomate, cosechar papa, regar cultivos y otros.

Haciendo un paralelo con los coccaleros de Chulumani, el alto nivel de socialización de trabajo obedece a la rentabilidad de la coca, que permite financiar jornales que jalan la mano de obra que falta, no tienen coca Yungueña que no tiene mucha competencia, por lo cual sea mantenido un ingreso monetario de las unidades domésticas. Mientras en K'ara un factor para el bajo nivel de socialización de mano de obra, no es que hay un producto que no tenga mucha competencia como la coca, los productos agrícolas de K'ara tienen mucha competencia como durazno, hasta la década 1990 tenía poca competencia, en la última década (2000 a 2010) se generalizaron las plantaciones de durazno en los Valles de las provincias paceñas, y en otros departamentos. Los cultivos anuales tienen competencia como la papa, tomate, arveja, choclo. Los ingresos monetarios generados por los cultivos anuales y perennes son reducidos, por ello los jornales llegan a 40bs como máximo, es el límite en que puedan financiar los jornales, por ello no es tan atractivo para ser jornaleros.

CONCLUSIÓN

En la actualidad la comunidad campesina está en un momento entre la tradición y la modernidad, sujeta a un acelerado proceso de mercantilización. En la década de 1950, los agricultores de las comunidades céntricas de Luribay, empezaban a modernizar su agricultura apropiándose de los cultivos perennes, cultivos antes exclusivos de los patrones de la hacienda, con ello se percibían con un estatus superior, adoptando actitudes altaneras similares a los mistis del Pueblo ante los agricultores de comunidades intermedias y periferias que estaban persistiendo con cultivos anuales. Las comunidades intermedias viendo la diferenciación de las comunidades céntricas de Luribay, han empezado a modernizar adoptando los cultivos perennes. Esto coadyuvó en la diferenciación de las comunidades periféricas, todavía estaban manteniendo los cultivos anuales, y también los comunarios de periferias igual fueron adoptando los cultivos perennes, uno de ellos era K'ara. Estos últimos, se fueron diferenciando de las comunidades de Cabecera de Valle de Araca que estaban con cultivos anuales como paperos entre milli y a secano. Los k'areños en Valle teniendo cultivos perennes, han asumido la identidad microrregional como los vallunos de Luribay, relegando la identidad arakeña.

Cuando los k'areños estaban dedicados a cultivos anuales como la papa para el mercado, eran similares a las comunidades de Cabeceras de Valle de Araca -Cairoma, en esa etapa los k'areños se identificaban como arakeños. Las comunidades de Cabecera de Valle de Cairoma habían construido la identidad papera de Araca, aprovechando las ventajas de la calidad de papa de Araca, se diferenciaban de las papas de otras regiones. Para la construcción de identidad papera también influyeron los consumidores, las amas de casa de clase media de ciudad de La Paz, dando un valor superior al producto en relación a las papas de otras regiones de La Paz y del interior del país.

La transición productiva agrícola es el tránsito de productos tradicionales (maíz) al cultivo perenne de durazno, estudiada en la tesis el Victor Hugo Frías (2002), asevera la transición productiva es lineal. Pero en nuestros hallazgos en K'ara, más bien se dio procesos de transición productiva, que empezó de algo simple como de papa a durazno y uva, y luego de la crisis de uva y durazno a más complejo como a durazno, tomate, arveja, y retorno a cultivos tradicional de papa. Es decir, cada cierta etapa de proceso productivo se generó rupturas, de esa manera no llegó a una transición de papa a frutales, siempre han combinado con algunos cultivos tradicionales como la papa milli y algo de papa a secano, de ahí fácilmente han retornado a cultivar papa, luego de la crisis de frutas, y después han buscado algunos cultivos anuales comerciales como tomate, arveja y otros, además mantienen secundariamente algo de durazno, combatiendo a los bichos y hongos con los agroquímicos.

Desde finales de la década de 1990 de nuevo empezó posesionarse el durazno como uno de los productos principales para el mercado. Cuando estaban plantando de nuevo los duraznos, en ese momento todavía era rentable, empezó saturarse el durazno desde año 2004

a 2012, cuando ya estaban en plena producción, de ahí han tenido que mantener los cultivos aunque sea estancado sus precios de durazno, tampoco no podían tumbar los arboles. Las unidades domésticas están obligadas mantener porque se ha invertido trabajo, en el proceso de consolidación de los primeros 3 años del trasplantado que no generaba ninguna producción, a cecce al tercer y cuarto año empieza generar algo de frutos. Los cultivos perennes no es tan fácil cambiar como los cultivos anuales, cada año se puede cambiar de uno a otro producto agrícola, mientras los cultivos perennes como durazno tienen que mantener hasta que cumpla su ciclo de vida para renovar otro producto, pero hasta mientras tienen conservar las plantaciones.

Los factores externos identificados para reconfiguración de la actual producción agrícola, el mercado, precios relativos de los productos agrícolas, acceso a la educación de los hijos. En la última década hay la masificación de la escolarización de los hijos varones y poco de las mujeres, enviando a los colegios de los centros poblados de la región, con eso los hijos mas o menos a los 14 años de edad, dejan la comunidad yendo a los colegios, con eso los hijos empiezan liberarse de los padres, los mismos alumnos se construyen sus propias redes sociales en los centros poblados para migrar ir trabajar a los centros urbanos o al exterior del país como a Brasil y Argentina, eso es uno de los fenómenos para escasez de mano de obra en comunidad K'ara.

En K'ara el reclutamiento de numerosos *mink'a* era en choncho de viña, ya desaparecido, una forma de trabajo festivo donde se reclutaban hasta 40 personas. Una buena parte de las *mink'as* era solo por comida, tal vez se podría presumir que eran muy pobres como para ir de *mink'a* solo por comida, sin embargo los que venían de Cabecera de Valle no eran tan pobres como para ir a trabajar por comida; el reclutamiento de gente era fácil para los chonchos de viñas, los jóvenes participaban, en ese entonces no había masiva migración, el choncho de viña era considerado como un espacio de distinción de las personas.

En comunidad K'ara obtienen *mink'as* con la oferta de una remuneración extra, con vínculos fuertes como ceder parcelas. En la práctica las parejas jóvenes tienen la posibilidad de ampliar sus cultivos en las tierras de los familiares, por usufructo de las parcelas, en retribución la pareja está obligado ayudar como *yanapas* en las actividades de mayor requerimiento de mano de obra. Las remuneraciones por las *mink'as* no son tan atractivas porque son bastante bajas, para el varón máximo 40bs. /día, y para la mujer 35bs. /día. Mientras en otras regiones como en Chulumani -Yungas, el jornal de la mujer es bs.80 en cosecha de coca, y para los varones el cavado de tierra para plantado de coca es bs.100 o 120, incluso bs150 por día, esa remuneración les conviene trabajar de jornaleros.

El proceso de transición productiva influyó a la renovación de la élite comunal, redefiniendo el cambio de nivel ecológico de Cabecera de Valle a Valle. Hasta mediados de la década de 70, los niveles más productivos eran las *sayañas* de Cabecera de Valle y las *aynoqas*. Los *sayañeros* titulares de Cabecera de Valle poseían extensas parcelas, mientras los titulares de *sayañeros* de Valle accedían a reducidas parcelas en Cabecera de Valle y en las *aynoqas*, pero tenían extensas parcelas en Valle, que eran menos rentables; de ahí a principios de la década de 80, los más favorecidos fueron los que tenían tierras extensas en Valle. De ahí emerge la nueva élite frutera, ellos han empezado a disputar a la élite

establecida hasta desplazar a la antigua élite.

A mediados de la década de 1990, empezó a decaer la elite frutera, de ahí emergía una nueva elite compuesto por un grupo de sayañeros y sobrantes con extensas parcelas en Valle, con cultivos diversificados para el mercado entre ellos: durazno, tomate, arveja y papa. La nueva elite se consolidó a principios de la década de 2000.

Este cambio de niveles de Cabecera de Valle a Valle generó conflictos entre familiares sobre la tenencia de la tierra, específicamente entre hermanos titulares de las sayañas asociadas o enteras. Después de la Reforma Agraria habrían alcanzado mayor provecho en la división de las sayañas enteras, como las tierras de Cabecera de Valle eran rentables en relación a las tierras del Valle, de ahí los titulares de Cabecera de Valle han tenido mayor poder para negociar y los titulares de Valle estaban en desventaja porque sus tierras eran complementarios a la Cabecera de Valle con cultivos destinados para autoconsumo, luego los titulares de Cabecera de Valle han sacado mayor ventaja en división de las tierras. Pero cuando se vuelve rentables las tierras del Valle, los titulares de Valle han empezado a tener poder, de ahí plantearon la reversión de las parcelas de las sayañas, es decir, los titulares de las sayañas del Valle han querido posesionarse en la sayaña entera en Valle devolviendo en Cabecera de Valle. Los titulares de Cabecera de Valle han rechazado esa oferta, han visto que no les convenían quedarse con las parcelas de Cabecera de Valle tenían mayor explotación con los cultivos agrícolas, con los cultivos comerciales de los terrenos del Valle. Las tierras del Valle son más rentables en relación a las parcelas de Cabecera de Valle y aynoqas, por esa razón los titulares de Cabecera de Valle rechazaron la reversión de las parcelas de las sayañas. Luego la mayoría de las familias han arreglado en aumentar las parcelas en Cabecera de Valle y aynoqas de parte de los titulares de Cabecera de Valle a los titulares de Valle, sólo en algunos casos excepcionales fueron revertida en pequeñas extensiones de tierra en Valle.

A finales de la década 1980, la afiliación de sobrantes al sindicato agrario en un número importante, coadyuvó en la desestructuración de la élite comunal frutero, abriendo la posibilidad de la democratización de los cargos sindicales para todos los afiliados, hasta ese momento solo un grupo de sayañeros monopolizaba el poder local. También la desestructuración de la elite comunal deshizo el monopolio de justicia comunal, que supuestamente arreglaba perfectamente los conflictos entre individuos y unidades domésticas, pero con interés de la propia élite; en ése entonces no había quien refute o proteste contra la elite comunal y su dictamen de resolución de conflictos.

Con el crecimiento de la población en K'ara, la tierra se dividió entre los hijos varones. Las nuevas unidades domésticas poco en poco empezaron a afiliarse al sindicato agrario como sobrantes. Y al mismo tiempo el sindicato agrario tenía la segunda función como asociación de regantes, de esa manera los sobrantes se fueron ampliados los turnos de riego hasta llegar a un límite estructural. Solo se podía admitir a un cierto número máximo de usuarios; más allá no abastecía para el ciclo vegetativo de cultivo de papa. De ahí se quedaron obligatoriamente con 56 usuarios como número máximo de puestos en la lista de los afiliados titulares al sindicato agrario. Se cerró la afiliación a los 56 puestos de usuarios, imposibilitando que se afilien nuevas unidades domésticas a los turnos de riego del sindicato

agrario, estas normativas del sindicato agrario impulsó a la migración de las unidades domésticas nuevas y jóvenes solteros en la década de 1990. Solo un hijo varón podía reemplazar al padre en la afiliación al sindicato agrario y acceder al derecho de riego en Cabecera de Valle.

En la década de 2000, la percepción de los comunarios de Valle de Luribay de los comunarios de K'ara es que los k'areños siguen manteniendo cultivos de papa; es percibido como sucio cultivar papa, por mayor manipuleo de la tierra, es asimilado como gente de ser altiplano. Los vallunos luribayebños habían construido su identidad dedicándose a los cultivos de durazno, uva, tomate, arveja y maíz propios de los valles, y han resultado ser los diferenciadores sociales de los altiplaneños. Los vallunos a través del cultivo de productos comerciales se han vinculado más a la dinámica del mercado. Las comunidades de Luribay perciben a los k'areños con signos de retraso, en parte debido a la persistencia de los cultivos tradicionales, en particular en la Cabecera de Valle donde continúan dedicados a cultivos bajo riego, como papa milli, al mantener ganados vacunos y ovinos, estos perjudican a la minuciosa atención a los cultivos comerciales en el Valle.

BIBLIOGRAFIA

- BENGOA, José (1984). Capitalismo y campesinado en el agro chileno. Ed. Academia de Humanismo Cristiano. (Resultados de investigaciones N° 1, Grupo de Investigaciones Agrarias). Santiago -Chile.
- BERNAL, Fernando (1991). El campesino contemporáneo. Ed. Tercer Mundo. Bogotá - Colombia.
- BLANES, José (1983). Bolivia: Agricultura Campesina y los mercados de alimentos. Ed. CERES. La Paz -Bolivia.
- CALVO, Luz María y otros (1994). Raqaypamapa: Los complejos caminos de una comunidad andina. Estrategias campesinas, mercado, Revolución verde. Cochabamba, ed. CENDA. Cochabamba -Bolivia.
- CARTER, William y MAMANI, Mauricio (1989). Irpa Chico. Individuo y comunidad en la cultura aymara. Ed. Juventud. La Paz -Bolivia.
- Centro de Desarrollo Comunitario Causananchispaj (2004). Sistema productivo agropecuario y comercialización en el AD Wichaca. Potosí, Causananchispaj. (Inédito)
- CEPROMU (1996). Diagnostico participativo, Prov. Loayza Dpto. La Paz 5ta. Sección Cairoma. Ed. A.F.P.E. La Paz -Bolivia.
- CONDE, Sonia (1994). La dinámica de los procesos de integración y diferenciación social en la reproducción de los comunitarios ubicados en la micro región de Luribay (Comunidad Callaviri). Tesis de licenciatura de Sociología. La Paz, U.M.S.A.
- COTLEAR, Daniel (1989). Desarrollo Campesino en los Andes. Ed. IEP. Lima -Perú.
- CHOQUE, Calixta (2006). Comunicación en el culto a los uywiris. Tesis de licenciatura de Comunicación Social. UMSA. La Paz.
- DUEÑAS, Víctor Hugo (2006). Estructura de costos, ingresos y utilidades de la producción de la vid en tres comunidades del valle de Luribay. Tesis de licenciatura de Agronomía. UMSA. La Paz.
- FERNÁNDEZ OSCO, Marcelo (2000). La ley del ayllu. Practica de jach'a justicia y jisk'a justicia (justicia mayor y justicia menor) en comunidades aymaras. Ed. PIEB. La Paz -Bolivia.
- FRÍAS, Víctor Hugo (2002). Mistis y Mokochinches. Mercados, evangélicos y política local en Calcha. Ed. Mama Huaco. La Paz -Bolivia.
- GERBRANDY, Germán y otros (1998). Aguas y acequias. Ed. Plural. La Paz -Bolivia.
- GOLTE Jurgen (2001). Cultura, racionalidad y migración andina. Ed. IEP. Lima -Peru.
- GONZÁLEZ DE OLARTE, Efraín (1984/1986). Economía de la comunidad campesina. Ed. IEP. Lima -Bolivia.
- GOSE, Peter (2001). Aguas mortíferas y cerros hambrientos. Ed. MAMAHUACO. La Paz -Bolivia.
- GORDILLO, José (2000). Campesinado Revolucionario en Bolivia. Identidad, territorio y sexualidad en el Valle Alto de Cochabamba, 1952-1964. Ed. Plural. La Paz -Bolivia.

- GRESLUO, Francois y BERTRAND, Ney (1986). Un sistema de producción andino el caso de los comuneros de San Juan y Huaycoy - Valle de Chancay. Ed. Instituto Francés de Estudios Andinos, Centro de Estudio Rurales Andinos "Bartolomé de las Casas". Cuzco -Peru.
- GUZMÁN, Richard; CASTRO, Miguel; JÜNGWIRTH, Jeanette y PALENQUE, Wayra (2002). Del proceso de acompañamiento a la autogestión de sistema de riego. Ed. PIEB. La Paz -Bolivia.
- LAGOS, María (1997). Autonomía y poder. Dinámica de clase y cultura en Cochabamba. Ed. Plural. La Paz -Bolivia.
- LÓPEZ, Raúl (1948). Provincia Loayza. En I monografía geográfica de las provincias del departamento de La Paz. Ed. Comité, Pro IV centenarios de la fundación de La Paz. La Paz -Bolivia.
- LLANOS, David (1998). Diáspora comunal y sistema productivo alto andino. Una aproximación al impacto de la migración y Participación Popular en la organización social y productiva de la comunidad Chari (Prov. B. Saavedra). Tesis de licenciatura en Sociología. U.M.S.A. La Paz.
- MIRANDA, Graciela Andrea (2003). Caracterización de los sistemas de producción vitícola en el municipio de Luribay. Trabajo dirigido, Agronomía. UMSA. La Paz -Bolivia.
- MOJICA Roxana (1986). La diferenciación campesina en la tierra del vino y del sol. Tesis de licenciatura en Sociología. UMSA. La Paz.
- MORALES, Juan Antonio (1989). Impacto de los ajustes estructurales en la producción y los niveles de vida de los campesinos. Universidad Católica de Bolivia. La Paz.
- MORAVEK, Jarmila (2011). La herencia de la tierra en Suiqui Millamillani. Tesis de licenciatura en Sociología. UMSA. La Paz.
- MOSSBRUCKER, Harald (1990). La economía campesina el concepto de comunidad. Ed. IEP. Lima -Peru.
- Municipalidad de Luribay (1999). Plan de Desarrollo del Municipio de Luribay.
- Municipalidad de Cairoma (1999) Plan de Desarrollo del Municipio de Cairoma.
- PATZI, Félix (1996). Economía comunera y la explotación capitalista. Ed. EDCOM. La Paz -Bolivia.
- PAZ, Danilo (1989). Estructura agraria boliviana. Ed. Popular. La Paz -Bolivia.
- PELLENS, Tom & NAVIA, Nicomedes (2005). Dinámica de la economía campesina de valles. Una aproximación a comunidades de Cochabamba y Norte de Potosí. Ed. CIPCA. La Paz -Bolivia.
- PERALES, Víctor Hugo (2008). Chikat, chikat uma jaljasiñani. Manejo y gestión de agua de los recursos hídricos, desde la perspectiva de género. Tesis de Licenciado en Sociología. UMSA. La Paz.
- QUISBERT, Maximo (2006). Líderes indígenas. Jóvenes aymaras en cargos de responsabilidad comunitaria. Ed. PIEB. La Paz-Bolivia.
- PLAZA, Orlando (1987). Economía campesina. Ed. DESCO. Lima -Peru.
- RENGIFO, Grimaldo (1987). La agricultura tradicional en los andes. Ed. Horizonte. Lima -Peru.
- SANCHEZ, Carmen (1982). Economía campesina y economía minera: caso de Cantón Araca. (Avances de investigaciones 2, cambios en el agro y el campesinado

- boliviano. Seminario realizado del 10 al 15 de mayo). Ed. MUSEF. La Paz - Bolivia.
- SCHULTE Michael (1996). Tecnología agrícola altoandino. Ed. Plural. La Paz -Bolivia.
- SEBILL, Nadine (1989). Ayllus y Haciendas, dos estudios de caso sobre la agricultura colonial en los andes. Ed. Hisbol. La Paz -Bolivia.
- SPEDDING, Alison (1994). Wachu Wachu. Cultivo de coca e identidad en los Yunkas de La Paz. Ed. Hisbol-CIPCA. La Paz -Bolivia.
- SPEDDING, Alison (2005). Kawsachun coca. Economía campesina cocalera en los Yungas y el Chapare. Ed. PIEB. La Paz -Bolivia.
- SPEDDING, Alison (2013). Chulumani flor de clavel. Transformaciones urbanas y rurales, 1998-2012. Ed. PIEB. La Paz-Bolivia.
- SPEDDING, Alison y LLANOS, David (1999). No hay ley para la cosecha. Ed. PIEB. La Paz -Bolivia.
- TAPIA, Nelson (2002). Agroecología y agricultura campesina sostenible en los andes bolivianos. El caso de ayllu Majasaya Mujlli departamento de Cochabamba. Ed. AGRUCO-Plural. La Paz -Bolivia.
- TICONA, Esteban (2004). Revolución Boliviana de 1952 y los pueblos indígenas. En: Temas sociales 25, revista de sociología UMSA. Ed. IDIS-UMSA. La Paz - Bolivia.
- URIOSTE, Miguel (1975). Conducta económica del campesino e incorporación de tecnología moderna en el proceso productivo: El cultivo de papa en el altiplano paceño (Boliviano). Ed. Universidad Católica Boliviana. (Documentos de trabajo). La Paz -Bolivia.
- URIOSTE, Miguel (1976). La economía del campesino altiplanito. Ed. CEDLA. La Paz - Bolivia.
- URIOSTE, Miguel y otros (2007). Los nietos de la Reforma Agraria, tierra y comunidades en el altiplano de Bolivia. Ed. Fundación Tierra-CIPCA. La Paz -Bolivia.
- ZEBALLOS, Hernán (1997). Aspectos Económicos de la Producción de papa en Bolivia. Ed. CIP. Lima -Bolivia.
- ZOOMERS, Anneles (1998). Estrategias Campesinas en el sur de Bolivia. Ed. KIT/CEDLA/CID. La Paz -Bolivia.

EXPEDIENTES DE INRA LA PAZ

INRA Exp. 21195. Anquioma INRA Exp. 6140. Azambo y Choquesa INRA Exp. 4010. Chinja y Agua Salud INRA Exp. 3282. Sacani INRA Exp. 5143. K'ara